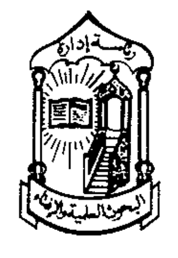


شرح
العقيدة الواسطية

لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية رحمه الله

تأليف فضيلة الشيخ

الدكتور صالح بن فوزان بن عبدالله الفوزان

طبع على نفقة بعض المحسنين

تحت إشراف

رئاسة إدارة البحوث العلمية والإفتاء

الإدارة العامة لمراجعة المطبوعات الدينية

الرياض ـ المملكة العربية السعودية

وقف لله تعالى

الطبعة السابعة

١٤٢٢هـ ـ ٢٠٠٢م

بسم الله الرحمن الرحيم

الناشر
رئاسة إدارة البحوث العلمية والإفتاء
الرياض - المملكة العربية السعودية
الطبعة السابعة: ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر
الفوزان ، صالح بن فوزان
شرح العقيدة الواسطية لشيخ الإسلام ابن تيمية - الرياض
٢٠٨ ص ؛ ١٧ × ٢٤ سم
ردمك: ٦-١٩٤-١١-٩٩٦٠
١- العقيدة الإسلامية أ - العنوان
ديوي ٢٤٠ ٢٢/٤٨٤٦

رقم الإيداع: ٢٢/٤٨٤٦
ردمك: ٦-١٩٤-١١-٩٩٦٠

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين. وبعد:

فهذا شرح مختصر على [العقيدة الواسطية] لشيخ الإسلام ابن تيمية، قد قمت بإعداده من المصادر التالية:

١ ـ [الروضة الندية شرح العقيدة الواسطية] للشيخ: زيد بن عبدالعزيز بن فياض.

٢ ـ [التنبيهات السنية على العقيدة الواسطية] للشيخ: عبدالعزيز بن ناصر الرشيد.

٣ ـ [التنبيهات اللطيفة فيما احتوت عليه الواسطية من المباحث المنيفة] للشيخ: عبدالرحمن بن ناصر السعدي.

ونقلت أيضاً من فوائد علقتها على نسختي وقت الطلب.

٤ ـ وفيما يتعلق بتفسير الآيات نقلت من كتب التفسير؛ كـ [فتح القدير] للإمام محمد بن علي الشوكاني، و[تفسير القرآن العظيم] للشيخ: إسماعيل بن كثير.

وأسأل الله أن ينفع به، ويجعله مؤدياً للمطلوب من توضيح هذه العقيدة العظيمة، وأن يغفر لي ما وقع مني من خطأ. ويثيبني على

ما فيه من صواب ، إنه سميع مجيب .

وصلى الله وسلم على نبينا محمد ، وآله وصحبه .

والحمد لله رب العالمين .

المؤلف

قال المصنف:

بسم الله الرحمن الرحيم

الشرح:

ابتدأ المصنف رحمه الله كتابه بالبسملة؛ اقتداءً بالكتاب العزيز حيث جاءت البسملة في ابتداء كل سورة، ما عدا سورة (براءة). واقتداءً بالنبي ﷺ حيث كان يبدأ بها في مكاتباته.

وقوله: (بسم الله) الباء للاستعانة، والاسم في اللغة: ما دل على مسمى، وعند النحويين: مادل على معنى في نفسه ولم يقترن بزمان. والجار والمجرور متعلق بمحذوف ينبغي أن يقدر متأخراً؛ ليفيد الحصر. و(الله): علم على الذات المقدسة، ومعناه: ذوالألوهية والعبودية على خلقه أجمعين. مشتق من أَلَهَ يُؤْلَه ألوهة بمعنى: عُبد يُعبَد عبادة. فالله إله بمعنى: مألوه، أي: معبود، و(الرَحمن الرحيم) اسمان كَريمان من أسمائه الحسنى دالان على اتصافه تعالى بالرحمة على ما يليق بجلاله. فـ(الرحمن): ذو الرحمة العامة لجميع المخلوقات. و(الرحيم): ذو الرحمة الخاصة بالمؤمنين، كما قال تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ وَمَلَٰٓئِكَتُهُۥ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ ۚ وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٤٣﴾ ﴾ [الأحزاب: ٤٣].

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق؛ ليظهره على الدين كله، وكفى بالله شهيداً، وأشهد أن لا إلـه إلا الله، وحده لا شريك له، إقراراً به وتوحيداً. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً مزيداً.

الشرح:

افتتح هذه الرسالة الجليلة بهذه الخطبة المشتملة على حمد الله والشهادتين والصلاة والسلام على رسوله؛ تأسّياً بالرسول ﷺ في أحاديثه وخطبه، وعملاً بقوله ﷺ: «**كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أقطع**» رواه أبو داود وغيره. ويروى: «**ببسم الله الرحمن الرحيم**». ومعنى أقطع: أي: معدوم البركة، ويجمع بين الروايتين بأن الابتداء ببسم الله حقيقي وبالحمد لله نسبي إضافي.

قوله: (**الحمد لله**) الألف واللام للاستغراق، أي: جميع المحامد لله ملكاً واستحقاقاً، والحمد لغة: الثناء بالصفات الجميلة والأفعال الحسنة. وعرفاً: فعل ينبىء عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعماً وهو ضد الذم.

(**لله**) تقدم الكلام على لفظ الجلالة.

(**الذي أرسل رسوله**) الله سبحانه يُحمد على نعمه التي لاتحصى ومن أجلّ هذه النعم أن (**أرسل**) أي: بعث (**رسوله**) محمداً ﷺ. والرسول لغة: من بعث برسالة. وشرعاً: هو إنسان ذكر أوحي إليه بشرع وأمر بتبليغه. (**بالهدى**) أي: العلم النافع، وهو كل ما جاء به النبي ﷺ من الإخبارات الصادقة والأوامر والنواهي وسائر الشرائع النافعة.

والهدى نوعان:

النوع الأول: هدى بمعنى الدلالة والبيان، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ

﴿فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ [فصلت: ١٧]، وهذا يقوم به الرسول ﷺ، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾﴾ [الشورى: ٥٢].

النوع الثاني: هدى بمعنى التوفيق والإلهام، وهذا هو المنفي عن الرسول ﷺ ولا يقدر عليه إلا الله تعالى، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦]. **(ودين الحق)** هو العمل الصالح، والدين يطلق ويراد به الجزاء، كقوله تعالى: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾﴾ [الفاتحة: ٤]، ويطلق ويراد به الخضوع والانقياد، وإضافة الدين إلى الحق من إضافة الموصوف إلى صفته، أي: الدين الحق، والحق: مصدر حق يحق، بمعنى: ثبت ووجب، وضده الباطل.

(ليظهره على الدين كله) أي: ليعليه على جميع الأديان بالحجة والبيان والجهاد حتى يظهر على مخالفيه من أهل الأرض، من عرب وعجم مليِّين ومشركين، وقد وقع ذلك، فإن المسلمين جاهدوا في الله حق جهاده حتى اتسعت رقعة البلاد الإسلامية، وانتشر هذا الدين في المشارق والمغارب.

(وكفى بالله شهيداً) أي: شاهداً أنه رسوله ومُطَّلع على جميع أفعاله وناصره على أعدائه، وفي ذلك دلالة قاطعة على صدق هذا الرسول، إذ لو كان مفترياً لعاجله الله بالعقوبة، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾﴾ [الحاقة: ٤٤-٤٦]، **(وأشهد أن لا إله إلا الله)** أي: أقر وأعترف أن لا معبود بحق إلا الله، **(وحده لا شريك له)** في هاتين الكلمتين تأكيد لما تضمنته شهادة أن لا إله إلا الله من النفي والإثبات ـ نفي الإلهية عما سوى الله وإثباتها لله، فقوله: **(وحده)** تأكيد للإثبات، وقوله: **(لا شريك له)** تأكيد للنفي.

وقوله: **(إقراراً به وتوحيداً)** مصدران مؤكدان لمعنى الجملة السابقة. **(وأشهد أن لا إله إلا الله)** إلخ أي: إقراراً باللسان، وتوحيداً، أي: إخلاصاً في

كل عبادة قولية أو فعلية أو اعتقادية.

وقوله: (**وأشهد أن محمداً عبده ورسوله**) أي: أقر بلساني وأعتقد بقلبي أن الله أرسل عبده محمداً ﷺ إلى الناس كافة؛ لأن الشهادة لهذا الرسول بالرسالة مقرونة بالشهادة لله بالتوحيد لا تكفي إحداهما عن الأخرى. وفي قوله: (**عبده ورسوله**) رد على أهل الإفراط والتفريط في حق الرسول ﷺ، فأهل الإفراط غلوا في حقه ورفعوه فوق منزلة العبودية، وأهل التفريط قد نبذوا ما جاء به وراء ظهورهم، كأنه غير رسول، فشهادة أنه عبدالله تنفي الغلوّ فيه ورفعه فوق منزلته، وشهادة أنه رسول الله تقتضي: الإيمان به وطاعته فيما أمر، وتصديقه فيما أخبر، واجتناب ما نهى عنه، واتباعه فيما شرع.

وقوله: (**صلى الله عليه**) الصلاة: لغة: الدعاء، وأصح ما قيل في معنى الصلاة من الله على الرسول: ما ذكره البخاري في صحيحه عن أبي العالية قال: صلاة الله على رسوله ثناؤه عليه في الملأ الأعلى. (**وعلى آله**) آل الشخص: من ينتمون إليه بصلة وثيقة من قرابة ونحوها. وأحسن ما قيل في المراد بآل الرسول ﷺ هنا أنهم أتباعه على دينه. (**وأصحابه**) جمع صاحب، من عطف الخاص على العام. والصحابي: هو من لقي النبي ﷺ مؤمناً به ومات على ذلك.

(**وسلم تسليماً مزيداً**) السلام: بمعنى التحية أو السلامة من النقائص والرذائل وقوله: (مزيداً) اسم مفعول من الزيادة وهي النمو، وجمع بين الصلاة والسلام؛ امتثالاً لقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ صَلُّواْ عَلَيۡهِ وَسَلِّمُواْ تَسۡلِيمًا ٥٦﴾ [الأحزاب: ٥٦].

أما بعد : فهذا اعتقاد الفرقة الناجية المنصورة إلى قيام الساعة :

الشرح:

(**أما بعد**) هذه الكلمة يؤتى بها للانتقال من أسلوب إلى أسلوب آخر ومعناها: مهما يكن من شيء. ويستحب الإتيان بها في الخطب والمكاتبات اقتداءً بالنبي ﷺ حيث كان يفعل ذلك. (**فهذا**) إشارة إلى ما تضمنته هذه الرسالة واحتوت عليه من العقائد الإيمانية التي أجملها بقوله: (**وهو الإيمان بالله . . .**) إلخ. (**اعتقاد**) مصدر: اعتقد كذا إذا اتخذه عقيدة، والعقيدة: هي ما يعقد عليه المرء قلبه ـ تقول اعتقدت كذا ـ أي: عقدت عليه القلب والضمير، وأصله مأخوذ من عقد الحبل إذا ربطه؛ ثم استعمل في عقيدة القلب وتصميمه الجازم.

(**الفرقة**) أي: الطائفة والجماعة: (**الناجية**) أي: التي سلمت من الهلاك والشرور في الدنيا والآخرة، وحصلت على السعادة. وهذا الوصف مأخوذ من قوله ﷺ: «**لا تزال طائفة من أمتي على الحق منصورة، لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله**» رواه البخاري ومسلم.

(**المنصورة**) أي: المؤيدة على من خالفها. (**إلى قيام الساعة**) أي: مجيء ساعة موتهم بمجيء الريح التي تقبض روح كل مؤمن، فهذه هي الساعة في حق المؤمنين. وأما الساعة التي يكون بها انتهاء الدنيا فهي لا تقوم إلا على شرار الناس؛ لما في [صحيح مسلم]: «**لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض: الله الله**»، وروى الإمام الحاكم من حديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما، وفيه: «**ويبعث الله ريحاً ريحها ريح المسك، ومسها مس الحرير، فلا تترك أحداً في قلبه مثقال ذرة من إيمان إلا قبضته، ثم يبقى شرار الناس فعليهم تقوم الساعة**»[1].

---

(١) ورواه (مسلم) أيضاً.

أهل السنة والجماعة.

الشرح:

(**أهل السنة**) أهل بالكسر على أنه بدل من الفرقة، ويجوز الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف تقديره (هم). والسنة: هي الطريقة التي كان عليها رسول الله ﷺ من أقواله وأفعاله وتقريراته. وسموا أهل السنة؛ لانتسابهم لسنة الرسول ﷺ دون غيرها من المقالات والمذاهب بخلاف أهل البدع فإنهم ينسبون إلى بدعهم وضلالاتهم؛ كالقدرية والمرجئة، وتارة ينسبون إلى إمامهم كالجهمية، وتارة ينسبون إلى أفعالهم القبيحة؛ كالرافضة والخوارج.

(**والجماعة**) لغة: الفرقة المجتمعة من الناس. والمراد بهم هنا: الذين اجتمعوا على الحق الثابت بالكتاب والسنة، وهم الصحابة والتابعون لهم بإحسان ولو كانوا قلة، كما قال ابن مسعود رضي الله عنه: الجماعة ما وافق الحق وإن كنت وحدك، فإنك أنت الجماعة حينئذ.

وهو الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، والبعث بعد الموت، والإيمان بالقدر خيره وشره.

الشرح:

(وهو) أي: اعتقاد الفرقة الناجية (**الإيمان**) الإيمان: معناه لغة: التصديق، قال الله تعالى في الآية (١٧) من سورة يوسف: ﴿وَمَآ أَنتَ بِمُؤۡمِنٖ لَّنَا﴾ أي: مصدق.

وتعريفه شرعاً: أنه قول باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح.

وقوله: (**بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، والبعث بعد الموت، والإيمان بالقدر خيره وشره**) هذه هي أركان الإيمان الستة التي لا يصح إيمان أحد إلا إذا آمن بها جميعاً على الوجه الصحيح الذي دل عليه الكتاب والسنة، وهذه الأركان هي:

١ ـ **الإيمان بالله**: وهو الاعتقاد الجازم بأنه رب كل شيء ومليكه، وأنه متصف بصفات الكمال، منزه عن كل عيب ونقص، وأنه المستحق للعبادة وحده لا شريك له. والقيام بذلك علماً وعملاً.

٢ ـ **الإيمان بالملائكة**: أي: التصديق بوجودهم، وأنهم كما وصفهم الله في كتابه، كما في الآيتين (٢٦، ٢٧) من سورة الأنبياء: ﴿عِبَادٞ مُّكۡرَمُونَ ۝٢٦ لَا يَسۡبِقُونَهُۥ بِٱلۡقَوۡلِ وَهُم بِأَمۡرِهِۦ يَعۡمَلُونَ ۝٢٧﴾، وقد دل الكتاب والسنة على أصناف الملائكة وأوصافهم، وأنهم موكلون بأعمال يؤدونها، كما أمرهم الله، فيجب الإيمان بذلك كله.

٣ ـ **الإيمان بالكتب**: أي: التصديق بالكتب التي أنزلها الله على رسله، وأنها كلامه، وأنها حق ونور وهدى، فيجب الإيمان بما سمى الله منها؛ كالتوراة والإنجيل والزبور والقرآن، والإيمان بما لم يسم الله منها.

٤ ـ **الإيمان بالرسل الذين أرسلهم الله إلى خلقه**: أي: التصديق بهم جميعاً، وأنهم صادقون فيما أخبروا به، وأنهم بلّغوا رسالات ربهم، لا نفرق بين أحد منهم، بل نؤمن بهم جميعاً من سمى الله منهم في كتابه ومن لم يسم منهم، كما قال تعالى: في الآية (١٦٤) من سورة النساء: ﴿ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِن قَبْلُ وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ﴾، وأفضلهم أولو العزم وهم: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام، ثم بقية الرسل ثم الأنبياء، وأفضل الجميع خاتم الرسل نبينا محمد ﷺ. وأصح ما قيل في الفرق بين النبي والرسول: أن النبي: من أوحي إليه بشرع ولم يؤمر بتبليغه، والرسول: من أوحي إليه بشرع وأمر بتبليغه.

٥ ـ **الإيمان بالبعث**: وهو التصديق بإخراج الموتى من قبورهم أحياء يوم القيامة؛ لفصل القضاء بينهم، ومجازاتهم بأعمالهم على الصفة التي بينها الله في كتابه، وبينها الرسول ﷺ في سنته.

٦ ـ **الإيمان بالقدر خيره وشره**: وهو التصديق بأن الله سبحانه علم مقادير الأشياء وأزمانها قبل وجودها، ثم كتبها في اللوح المحفوظ، ثم أوجدها بقدرته ومشيئته في مواعيدها المقدرة. فكل محدث من خير أو شر فهو صادر عن علمه وتقديره ومشيئته وإرادته، ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن.

هذا شرح مجمل لأصول الإيمان وسيأتي ـ إن شاء الله ـ شرحها مفصلاً.

ومن الإيمان بالله: الإيمان بما وصف به نفسه في كتابه ووصفه به رسوله محمد ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكييف ولا تمثيل.

الشرح:

بعد ما ذكر المصنف رحمه الله الأصول التي يجب الإيمان بها مجملة شرع يذكرها على سبيل التفصيل، وبدأ بالأصل الأول وهو: الإيمان بالله تعالى، فذكر أنه يدخل فيه الإيمان بصفاته التي وصف نفسه بها في كتابه، أو وصفه بها رسوله في سنته، وذلك بأن نثبتها له، كما جاءت في الكتاب والسنة بألفاظها ومعانيها من غير تحريف لألفاظها، ولا تعطيل لمعانيها، ولا تشبيه لها بصفات المخلوقين. وأن نعتمد في إثباتها على الكتاب والسنة فقط لا نتجاوز القرآن والحديث؛ لأنها توقيفية.

والتحريف: هو التغيير وإمالة الشيء عن وجهه. يقال: انحرف عن كذا إذا مال، وهو نوعان:

النوع الأول: تحريف اللفظ: وهو العدول به عن جهته إلى غيرها، إما بزيادة كلمة أو حرف أو نقصانه أو تغيير حركة، كقول أهل الضلال في قوله تعالى: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ ٱسۡتَوَىٰ ۝٥﴾ [طه: ٥] أي: استولى، فزادوا في الآية حرفاً، وكقولهم في قوله تعالى: ﴿وَجَآءَ رَبُّكَ﴾ [الفجر: ٢٢]، أي: أَمْرُ ربك، فزادوا كلمة، وكقولهم في قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكۡلِيمٗا ۝١٦٤﴾ [النساء: ١٦٤] بنصب لفظ الجلالة، فغيروا الحركة الإعرابية من الرفع إلى النصب.

النوع الثاني: تحريف المعنى: وهو العدول به عن وجهه وحقيقته وإعطاء اللفظ معنى لفظ آخر، كقول المبتدعة: إن معنى الرحمة: إرادة الإنعام، وإن معنى الغضب: إرادة الانتقام.

والتعطيل: لغة: الإخلاء، يقال: عطله، أي: أخلاه، والمراد به هنا: نفي الصفات عن الله سبحانه وتعالى. والفرق بين التحريف والتعطيل: أن التحريف هو نفي المعنى الصحيح الذي دلت عليه النصوص، واستبداله بمعنى آخر غير صحيح. والتعطيل: هو نفي المعنى الصحيح من غير استبدال له بمعنى آخر، كفعل المفوضة، فكل محرِّف معطل، وليس كل معطل محرفاً.

والتكييف: هو تعيين كيفية الصفة، يقال: كيَّف الشيء إذا جعل له كيفية معلومة، فتكييف صفات الله هو: تعيين كيفيتها والهيئة التي تكون عليها، وهذا لا يمكن للبشر؛ لأنه مما استأثر الله تعالى بعلمه فلا سبيل إلى الوصول إليه؛ لأن الصفة تابعة للذات، فكما أن ذات الله لا يمكن للبشر معرفة كيفيتها، فكذلك صفته سبحانه لا تعلم كيفيتها؛ ولهذا لما سئل الإمام مالك رحمه الله، فقيل له: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ ٱسۡتَوَىٰ ۝٥﴾ كيف استوى؟ فقال: الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة. وهذا يقال في سائر الصفات.

والتمثيل: هو التشبيه، بأن يقال: إن صفات الله مثل صفات المخلوقين، كأن يقال: يد الله كأيدينا، وسمعه كسمعنا ـ تعالى الله عن ذلك ـ قال تعالى في الآية (١١) من سورة الشورى: ﴿لَيۡسَ كَمِثۡلِهِۦ شَيۡءٞۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡبَصِيرُ ۝١١﴾، فلا يقال في صفاته: إنها مثل صفاتنا أو شبه صفاتنا أو كصفاتنا، كما لا يقال: إن ذات الله مثل أو شبه ذواتنا، فالمؤمن الموحد يثبت الصفات كلها على الوجه اللائق بعظمة الله وكبريائه، والمعطل ينفيها أو ينفي بعضها، والمشبه الممثل يثبتها على وجه لا يليق بالله، وإنما يليق بالمخلوق.

بل يؤمنون بأن الله سبحانه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، فلا ينفون عنه ما وصف به نفسه. ولا يحرفون الكلم عن مواضعه.

الشرح:

لما ذكر المصنف رحمه الله: أن الواجب هو: الإيمان بصفات الله الثابتة في الكتاب والسنة من غير تحريف، ولا تعطيل، ومن غير تكييف ولا تمثيل - بيّن موقف أهل السنة والجماعة من ذلك. وهو أنهم يؤمنون بتلك الصفات على هذا المنهج المستقيم، فيثبتونها على حقيقتها نافين عنها التمثيل، فلا يعطلون ولا يمثلون على وفق ما جاء في قوله تعالى في الآية (١١) من سورة الشورى: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾، فقوله تعالى: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ﴾ رد على الممثلة، وقوله: ﴿وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ رد على المعطلة؛ لأن فيه إثبات السمع والبصر، فالآية الكريمة دستور واضح في باب الأسماء والصفات؛ لأنها جمعت بين إثبات الصفات لله ونفي التمثيل عنها. وسيأتي تفسيرها إن شاء الله.

وقوله: (**فلا ينفون عنه ما وصف به نفسه**) أي: لا يحمل أهل السنة والجماعة إيمانهم بأن الله ليس كمثله شيء على أن ينفوا عنه ما وصف به نفسه، كما يفعل ذلك الذين غلوا في التنزيه حتى عطلوه من صفاته بحجة الفرار من التمثيل بصفات المخلوقين. فأهل السنة يقولون: لله سبحانه صفات تخصه وتليق به، وللمخلوقين صفات تخصهم وتليق بهم، ولا تشابه بين صفات الخالق وصفات المخلوق، فلا يلزم هذا المحذور الذي ذكرتم أيها المعطلة.

وقوله: (**ولا يحرفون الكلم عن مواضعه**) تقدم بيان معنى التحريف، أي: لا يغيرون كلام الله فيبدلون ألفاظه أو يغيرون معانيه فيفسرونه بغير تفسيره كما يفعل المعطلة الذين يقولون في ﴿ٱسْتَوَىٰ﴾: استولى، وفي: ﴿وَجَآءَ رَبُّكَ﴾: جاء أمر ربك، ويفسرون رحمة الله بـ: إرادة الإنعام، ونحو ذلك.

ولا يلحدون في أسماء الله وآياته ولا يكيفون ولا يمثلون صفاته بصفات خلقه.

الشرح:

(**ولا يلحدون في أسماء الله وآياته**) الإلحاد: لغة: الميل والعدول عن الشيء، ومنه اللحد في القبر، سمي بذلك؛ لميله وانحرافه عن سمت الحفر إلى جهة القبلة، والإلحاد في أسماء الله وآياته: هو العدول والميل بها عن حقائقها ومعانيها الصحيحة إلى الباطل.

والإلحاد في أسماء الله وصفاته أنواع:

النوع الأول: أن تُسمى الأصنام بها، كتسمية اللات من الإلـه، والعزى من العزيز، ومناة من المنّان.

النوع الثاني: تسميته سبحانه وتعالى بما لا يليق به، كتسمية النصارى له أباً، وتسمية الفلاسفة له موجباً أو علة فاعلة.

النوع الثالث: وصفه سبحانه وتعالى بما ينزه عنه من النقائص، كقول اليهود الذين قالوا: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَآءُ﴾، وقولهم: ﴿يَدُ ٱللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾، وأنه استراح يوم السبت، تعالى الله عما يقولون.

النوع الرابع: جحد معانيها وحقائقها، كقول الجهمية: إنها ألفاظ مجردة لا تتضمن صفات ولا معاني، فالسميع لا يدل على سمع، والبصير لا يدل على بصر، والحي لا يدل على حياة، ونحو ذلك.

النوع الخامس: تشبيه صفاته بصفات خلقه؛ كقول الممثل: يده كَيَدِي، إلى غير ذلك ـ تعالى الله ـ.

وقد توعد الله الملحدين في أسمائه وآياته بأشد الوعيد، فقال سبحانه في الآية (١٨٠) من سورة الأعراف: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا۟ ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِىٓ

. . . .

أَسْمَٰٓئِهِۦۚ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾﴾، وقال في الآية (٤٠) من سورة فصلت: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِىٓ ءَايَٰتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَآ﴾.

قوله: (**ولا يكيفون ولا يمثلون** . . .) إلخ تقدم بيان معنى التكييف والتمثيل.

لأنه سبحانه لا سمي له، ولا كفؤ له، ولا ند له، ولا يقاس بخلقه سبحانه وتعالى. فإنه سبحانه أعلم بنفسه وبغيره وأصدق قيلاً، وأحسن حديثاً من خلقه.

الشرح:

(**لأنه سبحانه لا سمي له**) هذا تعليل لما سبق من قوله عن أهل السنة: (**ولا يكيفون ولا يمثلون صفاته بصفات خلقه**) و(**سبحانه**) سبحان مصدر مثل غفران، من التسبيح، وهو التنزيه (**لا سمي له**) أي: لا نظير له يستحق مثل اسمه، كقوله تعالى في الآية (٦٥) من سورة مريم: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُۥ سَمِيًّا ۝٦٥﴾ استفهام معناه: النفي، أي: لا أحد يساميه أو يماثله، (**ولا كفؤ له**) الكفؤ: هو المكافىء المماثل، أي: لا مثل له، كقوله تعالى في سورة الإخلاص: ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ۝٤﴾، (**ولا ند له**) الند: هو الشبيه والنظير، قال تعالى في الآية (٢٢) من سورة البقرة: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا۟ لِلَّهِ أَندَادًا﴾.

(**ولا يقاس بخلقه**) القياس في اللغة: التمثيل ـ أي: لا يشبه ولا يمثل بهم ـ قال سبحانه في الآية (٧٤) من سورة النحل: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا۟ لِلَّهِ ٱلْأَمْثَالَ﴾ فلا يقاس سبحانه بخلقه، لا في ذاته، ولا في أسمائه وصفاته، ولا في أفعاله، وكيف يقاس الخالق الكامل بالمخلوق الناقص ـ تعالى الله عن ذلك ـ (**فإنه سبحانه أعلم بنفسه وبغيره**) وهذا تعليل لما سبق من وجوب إثبات ما أثبته لنفسه من الصفات ومنع قياسه بخلقه، فإنه إذا كان أعلم بنفسه وبغيره وجب أن يُثْبَتَ له من الصفات ما أثبته لنفسه وأثبته له رسوله ﷺ.

والخلق لا يحيطون به علماً، فهو الموصوف بصفات الكمال التي لا تبلغها عقول المخلوقين، فيجب علينا أن نرضى بما رضيه لنفسه، فهو أعلم بما يليق به

. . . .

ونحن لا نعلم ذلك. وهو سبحانه: **(أصدق قيلاً، وأحسن حديثاً من خلقه)** فما أخبر به فهو صدق وحق يجب علينا أن نصدقه ولا نعارضه، وألفاظه أحسن الألفاظ وأفصحها وأوضحها، وقد بين ما يليق به من الأسماء والصفات أتم بيان، فيجب قبول ذلك والتسليم له.

ثم رسله صادقون مصدوقون بخلاف الذين يقولون عليه ما لا يعلمون.

الشرح:

(ثم رسله صادقون مصدوقون)، هذا عطف على قوله: (فإنه أعلم بنفسه... إلخ)، الصدق: مطابقة الخبر للواقع، أي: (صادقون) فيما أخبروا به عن الله تعالى، (مصدوقون) أي: فيما يأتيهم من الوحي بواسطة الملائكة؛ لأنه من عند الله، فهم لا ينطقون عن الهوى. وهذا توثيق لسند الرسل عليهم الصلاة والسلام، فقد قيل لهم الحق وبلغوه للخلق، فيجب قبول ما وصفوا الله به، فهم (بخلاف الذين يقولون عليه ما لا يعلمون) أي: بخلاف الذين يقولون على الله بلا علم في شرعه ودينه وفي أسمائه وصفاته: بل بمجرد ظنونهم وتخيلاتهم أو بما يتلقونه عن الشياطين كالمتنبئين الكذبة والمبتدعة والزنادقة والسحرة والكهان والمنجمين وعلماء السوء، كما قال تعالى في الآيات (٢٢١ ـ ٢٢٣) من سورة الشعراء: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ ٱلشَّيَـٰطِينُ ﴿٢٢١﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٢٢٢﴾ يُلْقُونَ ٱلسَّمْعَ وَأَكْثَرُهُمْ كَـٰذِبُونَ ﴿٢٢٣﴾﴾، وقال تعالى في الآية (٧٩) من سورة البقرة: ﴿فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ ٱلْكِتَـٰبَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَـٰذَا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ﴾ الآية.

فإذا كان الله سبحانه وتعالى أعلم بنفسه وبغيره، وكان أصدق قولاً، وأحسن حديثاً من خلقه، وكان رسله عليهم الصلاة والسلام صادقين في كل ما يخبرون به عنه، والواسطة بينهم وبين الله التي تأتيهم بالوحي من عنده واسطة صادقة من ملائكته الكرام ـ وجب التعويل إذاً على ما قاله الله ورسله، لا سيما في باب الأسماء والصفات نفياً وإثباتاً، ورفض ما قاله المبتدعة والضُّلّال ممن يدّعي المجاز في الأسماء والصفات وينفيها بشتى وسائل النفي معرضين عما جاءت به الرسل. معتمدين على أهوائهم أو مقلدين لمن لا يصلح للقدوة من الضُّلال.

ولهذا قال: ﴿ سُبْحَٰنَ رَبِّكَ رَبِّ ٱلْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلَٰمٌ عَلَى ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٨٢﴾ ﴾[الصافات: ١٨٠ ـ ١٨٢] فسبح نفسه عما وصفه به المخالفون للرسل. وسلم على المرسلين لسلامة ما قالوه من النقص والعيب.

الشرح:

المفردات:

(**ولهذا**): تعليل لما سبق من كون كلام الله وكلام رسله أصدق وأحسن، ﴿ سُبْحَٰنَ ﴾: اسم مصدر من التسبيح وهو التنزيه.

﴿ رَبِّكَ ﴾ الرب: هو المالك السيد المربي لخلقه بنعمه.

﴿ ٱلْعِزَّةِ ﴾: القوة والغلبة والمنعة. وإضافة الرب إلى العزة من إضافة الموصوف إلى الصفة.

﴿ يَصِفُونَ ﴾ أي: يصفه به المخالفون للرسل مما لا يليق بجلاله.

﴿ وَسَلَٰمٌ ﴾ قيل: هو من السلام بمعنى: التحية. وقيل: من السلامة من المكاره.

﴿ عَلَى ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ الذين أرسلهم الله إلى خلقه، وبلغوا رسالات ربهم، جمع مرسل، وتقدم تعريفه.

﴿ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٨٢﴾ ﴾: جمع عالم، وهم كل من سوى الله.

المعنى الإجمالي: قد بينه الشيخ رحمه الله بقوله: (**فسبح نفسه.. إلخ**)

ما يستفاد من الآيات:

١ ـ تنزيه الله سبحانه عما يصفه به الضلال والجهال مما لا يليق بجلاله.

٢ ـ صدق الرسل ووجوب قبول ما جاءوا به وما أخبروا به عن الله.

. . . .

٣ ـ مشروعية السلام على الرسل عليهم الصلاة والسلام واحترامهم .
٤ ـ رد كل ما يخالف ما جاءت به الرسل ، لا سيما ما يتعلق بأسماء الله وصفاته .
٥ ـ مشروعية الثناء على الله وشكره على نعمه التي من أجلِّها نعمة التوحيد .

وهو سبحانه قد جمع فيما وصف وسمى به نفسه بين النفي والإثبات . فلا عدول لأهل السنة والجماعة عما جاء به المرسلون فإنه الصراط المستقيم .

الشرح:

(**وهو سبحانه قد جمع . . .**) إلخ، هذا بيان للمنهج الذي رسمه الله في كتابه لإثبات أسمائه وصفاته، وهو المنهج الذي يجب أن يسير عليه المؤمنون في هذا الباب المهم . فإنه سبحانه : (**قد جمع فيما وصف وسمى به نفسه**) أي : في جميع أسمائه وصفاته (**بين النفي والإثبات**) وهو نفي ما يضاد الكمال من أنواع العيوب والنقائص، كنفي الند والشريك والسِّنة والنوم والموت واللغوب .

وأما (**الإثبات**) : فهو إثبات صفات الكمال ونعوت الجلال لله، كقوله تعالى في الآيتين (٢٣، ٢٤) من سورة الحشر : ﴿هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّلَٰمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلْمُتَكَبِّرُ ۚ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ هُوَ ٱللَّهُ ٱلْخَٰلِقُ ٱلْبَارِئُ ٱلْمُصَوِّرُ ۖ لَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ ۚ يُسَبِّحُ لَهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٢٤﴾﴾، وغير ذلك مما سيذكر له المؤلف نماذج فيما يأتي .

وقوله : (**فلا عدول لأهل السنة والجماعة عما جاء به المرسلون**) أي : لا ميل لهم، ولا انحراف عن ذلك، بل هم مقتفون آثارهم، مستضيئون بأنوارهم، ومن ذلك إثبات صفات الكمال لله وتنزيهه عما لا يليق به، فإن الرسل قد قرروا ذلك الأصل العظيم . وأما أعداء الرسل فإنهم قد عدلوا عن ذلك .

وقوله : (**فإنه الصراط المستقيم**) تعليل لقوله : (**فلا عدول لأهل السنة**) أي : لأن ما جاء به المرسلون هو الصراط المستقيم، والصراط المستقيم : هو الطريق

. . . .

المعتدل الذي لا تعدد فيه ولا انقسام، وهو المذكور في قوله تعالى من سورة الفاتحة: ﴿ ٱهْدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ۝٦ ﴾، وقوله في الآية (١٥٣) من سورة الأنعام: ﴿وَأَنَّ هَٰذَا صِرَٰطِى مُسْتَقِيمًا فَٱتَّبِعُوهُ ۖ وَلَا تَتَّبِعُوا۟ ٱلسُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِۦ ۚ﴾، وهو الذي ندعو الله في كل ركعة من صلواتنا أن يهدينا إليه.

صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين، والصديقين، والشهداء والصالحين.

الشرح:

أي: أن الصراط المستقيم الذي جاء به المرسلون في الاعتقاد وغيره وسلكه أهل السنة والجماعة هو (**صراط الذين أنعم الله عليهم**) أي: أنعم الله عليهم الإنعام المطلق التام المتصل بسعادة الأبد، وهم الذين أمرنا الله أن ندعوه أن يهدينا طريقهم. فهؤلاء الأصناف الأربعة هم أهل هذه النعمة المطلقة وهم:

١ ـ **النبيون**: جمع نبي، وهم الذين اختصهم الله بنبوته ورسالته وتقدم تعريفهم.

٢ ـ **الصديقون**: جمع صدّيق، وهو المبالغ في الصدق والتصديق، أي: المبالغ في الانقياد للرسول ﷺ مع كمال الإخلاص لله.

٣ ـ **الشهداء**: جمع شهيد، وهو المقتول في سبيل الله، سمي بذلك؛ لأنه مشهود له بالجنة، ولأن ملائكة الرحمة تشهده.

٤ ـ **الصالحون**: جمع صالح، وهو القائم بحقوق الله وحقوق عباده.

والصراط تارة يضاف إلى الله تعالى، كقوله تعالى في الآية (١٥٣) من سورة الأنعام: ﴿وَأَنَّ هَٰذَا صِرَٰطِي مُسْتَقِيمًا فَٱتَّبِعُوهُ﴾؛ لأنه هو الذي شرعه ونصبه، وتارة يضاف إلى العباد، كما في قوله تعالى: ﴿صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾؛ لكونهم سلكوه. وفي قوله ﴿صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ تنبيه على الرفيق في هذا الطريق، وأنهم هم الذين أنعم الله عليهم من النبيين، والصديقين، والشهداء، والصالحين؛ ليزول عن سالك هذا الطريق وحشة التفرد عن أهل زمانه إذا استشعر أن رفقته على هذا الصراط: الأنبياء، والصديقون، والشهداء، والصالحون.

ثم أورد الشيخ رحمه الله فيما يلي: نماذج من الكتاب والسنة تشتمل على إثبات أسماء الله وصفاته، وفيما يلي إيراد ذلك:

القسم الأول
الاستدلال على إثبات أسماء الله وصفاته من القرآن الكريم

١ - الجمع بين النفي والإثبات في وصفه تعالى.

وقد دخل في هذه الجملة ما وصف الله به نفسه في سورة الإخلاص التي تعدل ثلث القرآن، حيث يقول: ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ ۝٢ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝٣ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ۝٤﴾

الشرح:

(**وقد دخل في هذه الجملة**) أي: التي تقدمت، وهي قوله: (**وهو سبحانه قد جمع فيما وصف وسمى به نفسه بين النفي والإثبات**)، فأراد هنا أن يورد ما يدل على ذلك من الكتاب والسنة، وبدأ بسورة الإخلاص؛ لفضلها، وسميت بذلك؛ لأنها أخلصت في صفات الله، ولأنها تخلص قارئها من الشرك.

قوله: (**التي تعدل ثلث القرآن**) أي: تساويه؛ وذلك لأن معاني القرآن ثلاثة أنواع: توحيد. وقصص. وأحكام، وهذه السورة فيها صفة الرحمن، فهي في التوحيد وحده، فصارت تعدل ثلث القرآن، والدليل على أن هذه السورة تعدل ثلث القرآن ما رواه البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، أن رجلاً سمع رجلاً يقرأ ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾ يرددها، فلما أصبح جاء إلى النبي ﷺ فذكر له ذلك وكأن الرجل يتقالُّها، فقال النبي ﷺ: «**والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن**»، قال الإمام ابن القيم: والأحاديث بكونها تعدل ثلث القرآن تكاد تبلغ

مبلغ التواتر.

(حيث يقول) الله جل شأنه: ﴿قُلْ﴾ أي: يا محمد، وفي هذا دليل على أن القرآن كلام الله، إذ لو كان كلام محمد أو غيره لم يقل ﴿قُلْ﴾، ﴿ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾، أي: واحد لا نظير ولا وزير، ولا مثيل، ولا شريك له. ﴿ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ ۝٢﴾ أي: السيد الذي كمل في سؤدده وشرفه، وعظمته، وفيه جميع صفات الكمال، والذي تصمد إليه الخلائق وتقصده في جميع حاجاتها، ومهماتها.

﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ أي: ليس له ولد ولا والد، وفيه الرد على النصارى، ومشركي العرب الذين نسبوا لله الولد. ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ۝٤﴾ أي: ليس له مكافىء ولا مماثل ولا نظير.

والشاهد من هذه السورة: أنها تضمنت وجمعت بين النفي والإثبات، فقوله: ﴿ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ ۝٢﴾ إثبات، وقوله ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝٣ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ۝٤﴾ نفي.

وما وصف به نفسه في أعظم آية في كتابه حيث يقول: ﴿ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْحَىُّ ٱلْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُۥ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَىْءٍ مِّنْ عِلْمِهِۦٓ إِلَّا بِمَا شَآءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَلَا يَـُٔودُهُۥ حِفْظُهُمَا ـ أي: لا يكرثه ولا يثقله ـ وَهُوَ ٱلْعَلِىُّ ٱلْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾ ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ولهذا كان من قرأ هذه الآية في ليلة لم يزل عليه من الله حافظ، ولا يقربه شيطان حتى يصبح.

الشرح:

(**وما وصف به نفسه في أعظم آية في كتابه**) أي: ودخل في الجملة السابقة ما وصف الله به نفسه الكريمة (**في أعظم آية**)، والآية في اللغة: العلامة، والمراد بها هنا: طائفة من كلمات القرآن متميزة عن غيرها بفاصلة، وتسمى هذه الآية التي أوردها هنا: آية الكرسي؛ لذكر الكرسي فيها.

والدليل على أنها أعظم آية في القرآن ما ثبت في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم عن أبي بن كعب رضي الله عنه أن النبي ﷺ سأله «**أي آية في كتاب الله أعظم؟**» قال: الله ورسوله أعلم، فرددها مراراً، ثم قال أُبيٌّ: آية الكرسي، فقال النبي ﷺ: «**ليهنك العلم أبا المنذر**»، وسبب كونها أعظم آية لما اشتملت عليه من إثبات أسماء الله وصفاته وتنزيهه عما لا يليق به.

فقوله تعالى: ﴿ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ﴾ أي: لا معبود بحق إلا هو، وما سواه فعبادته من أبطل الباطل. ﴿ ٱلْحَىُّ ﴾ أي: الدائم الباقي الذي له كمال الحياة والذي لا سبيل للفناء عليه ﴿ ٱلْقَيُّومُ ﴾ أي: القائم بنفسه المقيم لغيره، فهو غني عن خلقه، وخلقه محتاجون إليه، وقد ورد أن ﴿ ٱلْحَىُّ ٱلْقَيُّومُ ﴾ هو الاسم الأعظم

الذي إذا دعي الله به أجاب، وإذا سئل به أعطى؛ لدلالة ﴿ٱلْحَىُّ﴾ على الصفات الذاتية، ودلالة ﴿ٱلْقَيُّومُ﴾ على الصفات الفعلية، فالصفات كلها ترجع إلى هذين الاسمين الكريمين العظيمين، ولكمال قيوميته.

﴿لَا تَأْخُذُهُۥ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ السنة: النعاس، وهو نوم خفيف ويكون في العين فقط، والنوم أقوى من السِّنَة، وهو أخو الموت، ويكون في القلب ﴿لَّهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ﴾ ملكاً وخلقاً وعبيداً، فهو يملك العالم العلوي والسفلي. ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى﴾ أي: لا أحد ﴿يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ﴾ الشفاعة: مشتقة من الشفع، وهو ضد الوتر، فكأن الشافع ضم سؤاله إلى سؤال غيره فصيره شفعاً بعد أن كان وتراً، والشفاعة: سؤال الخير للغير، بمعنى: أن يسأل المؤمن ربه أن يغفر ذنوب وجرائم بعض المؤمنين، لكنها ملك لله سبحانه فلا تكون ﴿إِلَّا بِإِذْنِهِۦ﴾ أي: بأمره، وذلك لكبريائه وعظمته سبحانه وتعالى، لا يستطيع أحد أن يتقدم إليه بالشفاعة عنده لأحد إلا بعد أن يأذن.

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ أي: علمه واطلاعه محيط بالأمور الماضية والمستقبلة، فلا يخفى عليه منها شيء. ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَىْءٍ مِّنْ عِلْمِهِۦٓ إِلَّا بِمَا شَآءَ﴾ أي: العباد لا يعلمون شيئاً من علم الله إلا ما علمهم الله إياه على ألسنة رسله وبطرق وأسباب متنوعة ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ﴾ كرسيه سبحانه قيل: إنه العرش، وقيل: إنه غيره، فقد ورد أنه موضع القدمين، وهو كرسي بلغ من عظمته وسعته أنه وسع السموات والأرض ﴿وَلَا يَـُٔودُهُۥ حِفْظُهُمَا﴾ أي: لا يكرثه ولا يشق عليه ولا يثقله حفظ العالم العلوي والسفلي، لكمال قدرته وقوته.

﴿وَهُوَ ٱلْعَلِىُّ﴾ أي: له العلو المطلق علو الذات، بكونه فوق جميع المخلوقات ﴿عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ۝﴾ [طه: ٥]، وعلو القدر فله كل صفات الكمال ونعوت الجلال، وعلو القهر فهو القادر على كل شيء المتصرف في كل شيء لا يمتنع عليه شيء ﴿ٱلْعَظِيمُ﴾ الذي له جميع صفات العظمة، وله التعظيم الكامل في

قلوب أنبيائه وملائكته وعباده المؤمنين، فحقيق بآية تحتوي على هذه المعاني أن تكون أعظم آية في القرآن، وأن تحفظ قارئها من الشرور والشياطين.

والشاهد منها: أن الله جمع فيها فيما وصف وسمى به نفسه بين النفي والإثبات، فقد تضمنت إثبات صفات الكمال ونفي النقص عن الله، ففي قوله: ﴿ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ﴾ نفي الإلهية عما سواه وإثباتها له. وفي قوله ﴿ ٱلْحَىُّ ٱلْقَيُّومُ ﴾ إثبات الحياة والقيومية له، وفي قوله: ﴿ لَا تَأْخُذُهُۥ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ نفي السنة والنوم عنه، وفي قوله: ﴿ لَّهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ ﴾ إثبات ملكيته الكاملة للعالمين العلوي والسفلي، وفي قوله: ﴿ مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ ﴾ نفي الشفاعة عنده بغير إذنه؛ لكمال عظمته وغناه عن خلقه، وفي قوله: ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ إثبات كمال علمه بكل شيء ماضياً أو مستقبلاً - وفي قوله: ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَىْءٍ مِّنْ عِلْمِهِۦٓ إِلَّا بِمَا شَآءَ ﴾ بيان حاجة الخلق إليه وإثبات غناه عنهم، وفي قوله: ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ ﴾ إثبات كرسيه وإثبات كمال عظمته وجلالته، وصغر المخلوقات بالنسبة إليه: وفي قوله: ﴿ وَلَا يَـُٔودُهُۥ حِفْظُهُمَا ﴾ نفي العجز والتعب عنه سبحانه، وفي قوله: ﴿ وَهُوَ ٱلْعَلِىُّ ٱلْعَظِيمُ ۝٢٥٥ ﴾ إثبات العلو والعظمة له سبحانه.

وقول المصنف رحمه الله: (**ولهذا كان من قرأ هذه الآية في ليلة لم يزل عليه من الله حافظ ولا يقربه شيطان حتى يصبح**) يشير إلى ما رواه البخاري في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه وفيه: (**إذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي:** ﴿ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْحَىُّ ٱلْقَيُّومُ ﴾، **حتى تختم الآية، فإنك لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح**) الحديث. والشيطان: يطلق على كل متمردٍ عاتٍ من الجن والإنس، من (شطن) إذا بعد، سمي بذلك؛ لبعده من رحمة الله، أو من شاط يشيط إذا اشتد.

٢ - الجمع بين علوه وقربه وأزليته وأبديته

وقوله سبحانه: ﴿هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ وَٱلظَّٰهِرُ وَٱلْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝٣﴾ [الحديد: ٣]

الشرح:

قوله: ﴿هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ﴾ الآية، هذه الآية الكريمة قد فسرها النبي ﷺ في الحديث الذي رواه مسلم أنه ﷺ قال: «**اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء**».

فقد فسر النبي ﷺ هذه الأسماء الأربعة بهذا التفسير المختصر الواضح، وفي هذه الأسماء المباركة إحاطته سبحانه من كل وجه، ففي اسمه الأول والآخر إحاطته الزمانية، وفي اسمه الظاهر والباطن إحاطته المكانية.

قال الإمام ابن القيم رحمه الله: (فهذه الأسماء الأربعة متقابلة: اسمان لأزليته وأبديته سبحانه واسمان لعلوه وقربه، فأوليته سبحانه سابقة على أولية كل ما سواه، وآخريته سبحانه ثابتة بعد آخرية كل ما سواه، فأوليته: سَبْقُهُ لكل شيء، وآخريته: بقاؤه بعد كل شيء، وظاهريته: فوقيته وعلوه على كل شيء. ومعنى الظهور يقتضي العلو، وظاهر الشيء: ما علا منه. وبطونه سبحانه: إحاطته بكل شيء بحيث يكون أقرب إليه من نفسه، وهذا قرب الإحاطة العامة). اهـ

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝٣﴾ أي: قد أحاط علمه بكل شيء من الأمور الماضية والحاضرة والمستقبلة، ومن العالم العلوي والسفلي، ومن الظواهر والبواطن لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء.

والشاهد من الآية الكريمة: إثبات هذه الأسماء الكريمة لله المقتضية لإحاطته بكل شيء زماناً ومكاناً واطلاعاً وتقديراً وتدبيراً. تعالى وتقدس علواً كبيراً.

وقوله سبحانه: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْحَيِّ ٱلَّذِى لَا يَمُوتُ﴾ [الفرقان: ٥٨]، وقوله: ﴿وَهُوَ ٱلْحَكِيمُ ٱلْخَبِيرُ ۝١﴾ [سبأ: ١]

الشرح:

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْحَيِّ ٱلَّذِى لَا يَمُوتُ﴾ أبداً، أي: فوض أمورك إليه، فالتوكل لغة: التفويض، يقال: وكلت أمري إلى فلان، أي: فوضته. ومعناه شرعاً: اعتماد القلب على الله في جلب ما ينفع ودفع ما يضر، والتوكل على الله نوع من أنواع العبادة، وهو واجب ولا ينافي الأخذ بالأسباب، بل يتفق معه تماماً. وخص صفة الحياة إشارة إلى أن الحي هو الذي يوثق به في تحصيل المصالح. ولا حياة على الدوام إلا لله سبحانه، وأما الأحياء المنقطعة حياتهم فإنهم إذا ماتوا ضاع من يتوكل عليهم.

والشاهد من الآية الكريمة: أن فيها إثبات الحياة الكاملة لله سبحانه، ونفي الموت عنه، ففيها الجمع بين النفي والإثبات في صفات الله تعالى.

وقوله: ﴿وَهُوَ ٱلْحَكِيمُ﴾ له معنيان: أحدهما: أنه الحاكم بين خلقه بأمره الكوني وأمره الشرعي في الدنيا والآخرة. والثاني: أنه المحكم المتقن للأشياء مأخوذ من الحكمة وهي وضع الأشياء في مواضعها، فهو سبحانه الحاكم بين عباده الذي له الحكمة في خلقه وأمره لم يخلق شيئاً عبثاً ولم يشرع إلا ما هو عين المصلحة ﴿ٱلْخَبِيرُ﴾: من الخبرة وهي الإحاطة ببواطن الأشياء وظواهرها، يقال: خبرت الشيء إذا عرفته على حقيقته. فهو سبحانه الخبير: أي: الذي أحاط ببواطن الأشياء وخفاياها، كما أحاط بظواهرها.

والشاهد من الآية: أن فيها إثبات اسمين من أسمائه سبحانه: الحكيم، الخبير، وهما يتضمنان صفتين من صفاته، وهما: الحكمة، والخبرة.

٣ ـ إحاطة علمه بجميع مخلوقاته

﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ﴾ [سبأ: ٢]، ﴿ ۞ وَعِندَهُۥ مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَآ إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِن وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَٰتِ ٱلْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَٰبٍ مُّبِينٍ ﴿٥٩﴾ ﴾ [الأنعام: ٥٩].

الشرح:

﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ أي: ما يدخل فيها من القطر والبذور والكنوز والموتى وغير ذلك، ﴿ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ﴾ أي: من الأرض من النبات والمعادن وغير ذلك، ﴿ وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ ﴾ أي: من المطر والملائكة وغير ذلك، ﴿ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ﴾ أي: يصعد في السماء من ملائكة وأعمال وغير ذلك.

والشاهد من الآية الكريمة: أن فيها إثبات علم الله سبحانه المحيط بكل شيء.

وقوله: ﴿ ۞ وَعِندَهُۥ مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ ﴾ أي: عند الله وحده خزائن الغيب، أو ما يتوصل به إلى علمه، ﴿ لَا يَعْلَمُهَآ إِلَّا هُوَ ﴾ فمن ادعى علم شيء منها فقد كفر، وقد ورد تفسير مفاتح الغيب في الحديث الذي رواه ابن عمر كما في الصحيحين عنه، أن النبي ﷺ قال: «**مفاتح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله**»، ثم قرأ هذه الآية: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُۥ عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ ٱلْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي ٱلْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ﴾»، ﴿ وَيَعْلَمُ مَا فِي ٱلْبَرِّ ﴾ أي: اليابس المعمور والقفار من السكان والنبات والدواب وغير ذلك، ﴿ وَٱلْبَحْرِ ﴾ أي: يعلم ما فيه من الحيوانات والجواهر ونحو ذلك، ﴿ وَمَا تَسْقُطُ مِن وَرَقَةٍ ﴾ أي: من أشجار البر والبحر وغير ذلك ﴿ إِلَّا يَعْلَمُهَا ﴾ أي: يعلمها ويعلم زمان

. . . .

سقوطها ومكانه، ﴿وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَٰتِ ٱلْأَرْضِ﴾ أي: ولا تكون حبة في الأمكنة المظلمة أو في بطن الأرض، ﴿وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ﴾ من جميع الموجودات، عموم بعد خصوص ﴿إِلَّا فِي كِتَٰبٍ مُّبِينٍ ﴿٥٩﴾﴾ أي: لا يحصل شيء من ذلك إلا وهو مكتوب في اللوح المحفوظ.

وجه الشاهد من الآية: أن فيها إثبات أنه لا يعلم الغيب إلا الله، وأن علمه محيط بكل شيء، وفيها إثبات القدر والكتابة في اللوح المحفوظ.

﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِۦ﴾ [فاطر: ١١]، ﴿لِتَعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَىْءٍ عِلْمًۢا ﴿١٢﴾﴾ [الطلاق: ١٢]، وقوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ﴿٥٨﴾﴾ [الذاريات: ٥٨].

الشرح:

﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِۦ﴾ أي: لا يكون حمل ولا وضع إلا والله عالم به فلا يخرج شيء عن علمه وتدبيره، فيعلم سبحانه في أي يوم تحمل الأنثى، وفي أي يوم تضع، ونوع حملها هل هو ذكر أو أنثى.

﴿لِتَعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ﴾ اللام متعلقة بقوله تعالى: ﴿خَلَقَ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ وَمِنَ ٱلْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ أي: فعل ذلك لتعلموا كمال قدرته، ﴿وَأَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَىْءٍ عِلْمًۢا ﴿١٢﴾﴾ أي: ولتعلموا إحاطة علمه بالأشياء فلا يخرج عن علمه شيء منها كائناً ما كان، و ﴿عِلْمًۢا﴾ منصوب على التمييز أو على المصدرية؛ لأن أحاط بمعنى علم.

الشاهد من الآيتين: أن فيهما إثبات علم الله المحيط بكل شيء، وإثبات قدرته على كل شيء.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ﴾ أي: لا رازق غيره، الذي يرزق مخلوقاته ويقوم بما يصلحهم فهو كثير الرزق واسعه فلا تعبدوا غيره، ﴿ذُو ٱلْقُوَّةِ﴾ أي: صاحب القوة التامة الذي لا يعتريه ضعف ﴿ٱلْمَتِينُ﴾، أي: البالغ في القوة والقدرة نهايتهما فلا يلحقه في أفعاله مشقة ولا كلفة ولا تعب. والمتانة معناها: الشدة والقوة.

الشاهد من الآية الكريمة: أن فيها إثبات اسمه الرزاق، ووصفه بالقوة التامة التي لا يعتريها ضعف ولا تعب سبحانه وتعالى، وفيها الاستدلال على وجوب عبادته وحده لا شريك له

٤ ـ إثبات السمع والبصر لله سبحانه

وقوله تعالى: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿١١﴾ ﴾ [الشورى: ١١]، وقوله: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُم بِهِۦٓ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ سَمِيعًۢا بَصِيرًا ﴿٥٨﴾ ﴾ [النساء: ٥٨].

الشرح:

﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ ﴾ أول الآية قوله تعالى: ﴿ فَاطِرُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَٰجًا وَمِنَ ٱلْأَنْعَٰمِ أَزْوَٰجًا ﴾.

قال الإمام ابن كثير في تفسيره: أي: ليس كخالق الأزواج كلها شيء؛ لأنه الفرد الصمد الذي لا نظير له. اهـ.

﴿ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ﴾ الذي يسمع جميع الأصوات ﴿ ٱلْبَصِيرُ ﴾ الذي يرى كل شيء ولا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء.

قال الإمام الشوكاني في تفسيره: ومن فهم هذه الآية الكريمة حق فهمها وتدبرها حق تدبرها مشى بها عند اختلاف المختلفين في الصفات على جادة بيضاء واضحة، ويزداد بصيرة إذا تأمل معنى قوله: ﴿ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿١١﴾ ﴾، فإن هذا الإثبات بعد ذلك النفي للمماثل قد اشتمل على برد اليقين وشفاء الصدور وانثلاج القلوب، فاقدر يا طالب الحق قدر هذه الحجة النيرة والبرهان القوي، فإنك تحطم بها كثيراً من البدع، وتهشم بها رؤوساً من الضلالة، وترغم بها أنوف طوائف من المتكلمين، ولا سيما إذا ضممت إليه قول الله تعالى: ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِۦ عِلْمًا ﴿١١٠﴾ ﴾. اهـ.

وقوله: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ نِعِمَّا ﴾ قبله قوله: ﴿ ۞ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا۟ ٱلْأَمَٰنَٰتِ إِلَىٰٓ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ ٱلنَّاسِ أَن تَحْكُمُوا۟ بِٱلْعَدْلِ ۚ ﴾ (نِعْمَ) من ألفاظ المدح، و(ما) قيل: نكرة موصوفة، كأنه قيل: نِعْمَ شيئاً يعظكم به، وقيل: إن (ما) موصولة، أي: نعم

الشيء الذي يعظكم به، وقوله: ﴿يَعِظُكُم﴾ أي: يأمركم به من أداء الأمانات والحكم بين الناس بالعدل، وقوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ۝٥٨﴾ أي: أنه سبحانه سميع لما تقولون، بصير بما تفعلون.

الشاهد من الآيتين الكريمتين: أن فيهما إثبات السمع والبصر لله، وفي الآية الأولى نفي مماثلة المخلوقات، ففي ذلك الجمع فيما وصف وسمى به نفسه بين النفي والإثبات.

٥ - إثبات المشيئة والإرادة لله سبحانه

وقوله: ﴿ وَلَوْلَآ إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَآءَ ٱللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِٱللَّهِ ﴾ [الكهف: ٣٩] ﴿ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَا ٱقْتَتَلُوا۟ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿٢٥٣﴾ ﴾ [البقرة: ٢٥٣]، وقوله: ﴿ أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ ٱلْأَنْعَٰمِ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّى ٱلصَّيْدِ وَأَنتُمْ حُرُمٌ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿١﴾ ﴾ [المائدة: ١]

الشرح:

قوله: ﴿ وَلَوْلَآ إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ ﴾ أي: هلا إذ دخلت بستانك ﴿ قُلْتَ مَا شَآءَ ٱللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِٱللَّهِ ﴾ أي: إن شاء أبقاها، وإن شاء أفناها؛ اعترافاً بالعجز، وأن القدرة لله سبحانه، قال بعض السلف: من أعجبه شيء فليقل ما شاء الله لا قوة إلا بالله.

وقوله: ﴿ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَا ٱقْتَتَلُوا۟ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿٢٥٣﴾ ﴾ أي: لو شاء سبحانه عدم اقتتالهم لم يقتتلوا؛ لأنه لا يجري في ملكه إلا ما يريد، لا راد لحكمه، ولا مبدل لقضائه.

وقوله تعالى: ﴿ أُحِلَّتْ لَكُم ﴾ أي: أبيحت، والخطاب للمؤمنين، ﴿ بَهِيمَةُ ٱلْأَنْعَٰمِ ﴾ أي: الإبل والبقر والغنم، ﴿ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ﴾ استثناء من ﴿ بَهِيمَةُ ٱلْأَنْعَٰمِ ﴾، والمراد به المذكور في قوله: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةُ ﴾ الآية [المائدة: ٣] التي بعدها بقليل.

وقوله: ﴿ غَيْرَ مُحِلِّى ٱلصَّيْدِ وَأَنتُمْ حُرُمٌ ﴾ استثناء آخر من بهيمة الأنعام.

والمعنى: أحلت لكم بهيمة الأنعام كلها إلا ما كان منها وحشياً فإنه صيد لا يحل لكم في حال الإحرام، فقوله: ﴿ وَأَنتُمْ حُرُمٌ ﴾ في محل نصب على الحال، والمراد بالحرم: من هو محرم بحج أو عمرة أو بهما، ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿١﴾ ﴾ من التحليل والتحريم، لا اعتراض عليه.

الشاهد من الآيات: أن فيها إثبات المشيئة والقوة والحكم والإرادة، صفات لله تعالى على ما يليق بجلاله.

وقوله: ﴿فَمَن يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يَهْدِيَهُۥ يَشْرَحْ صَدْرَهُۥ لِلْإِسْلَٰمِ ۖ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُۥ يَجْعَلْ صَدْرَهُۥ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِى ٱلسَّمَآءِ﴾ [الأنعام: ١٢٥]

الشرح:

﴿فَمَن يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يَهْدِيَهُۥ﴾ أي: من شاء الله سبحانه أن يوفقه ويجعل قلبه قابلاً للخير و (من): اسم شرط جازم، ويرد: مجزوم على أنه فعل الشرط، ﴿يَشْرَحْ صَدْرَهُۥ لِلْإِسْلَٰمِ﴾ مجزوم بجواب الشرط، والشرح: الشق، وأصله التوسعة، وشرحت الأمر: بينته ووضحته. والمعنى: يوسع الله صدره للحق الذي هو الإسلام حتى يقبله بصدر منشرح، ﴿وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُۥ﴾ أي: ومن شاء سبحانه أن يصرفه عن قبول الحق ﴿يَجْعَلْ صَدْرَهُۥ ضَيِّقًا﴾ أي: لايتسع لقبول الحق، ﴿حَرَجًا﴾ أي: شديد الضيق فلا يبقى فيه منفذ للخير، وهو تأكيد لمعنى ﴿ضَيِّقًا﴾، ﴿كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِى ٱلسَّمَآءِ﴾ أصله: يتصعد، أي: كأنما تكلف ما لا يطيق مرة بعد مرة، كما يتكلف من يريد الصعود إلى السماء، شبّه الكافر في ثقل الإيمان عليه بمن يتكلف ما لا يطيقه كصعود السماء.

الشاهد من الآية الكريمة: أن فيها إثبات الإرادة لله سبحانه، وأنها شاملة للهداية والإضلال، أي: يريد الهداية ويريد الإضلال كوناً وقدراً لحكمة بالغة.

فالإرادة الربانية نوعان:

النوع الأول: إرادة كونية قدرية، وهذه مرادفة للمشيئة، ومن أمثلتها:

قوله تعالى: ﴿وَإِذَآ أَرَدْنَآ أَن نُّهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا۟ فِيهَا﴾ [الإسراء: ١٦]، وقوله تعالى: ﴿وَإِذَآ أَرَادَ ٱللَّهُ بِقَوْمٍ سُوٓءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُۥ﴾ [الرعد: ١١]، وقوله: ﴿وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُۥ يَجْعَلْ صَدْرَهُۥ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾.

النوع الثاني: إرادة دينية شرعية، ومن أمثلتها قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ يُرِيدُ أَن

. . . .

يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء: ٢٧]، وقوله: ﴿مَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ وَلَٰكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ [المائدة: ٦]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ﴾ [الأحزاب: ٣٣].

الفرق بين الإرادتين:

١ ـ الإرادة الكونية قد يحبها الله ويرضاها، وقد لا يحبها ولا يرضاها، والإرادة الشرعية لابد أنه يحبها ويرضاها. فالله أراد المعصية كوناً ولا يرضاها شرعاً.

٢ ـ والإرادة الكونية مقصودة لغيرها، كخلق إبليس وسائر الشرور؛ لتحصل بسبب ذلك المجاهدة والتوبة والاستغفار وغير ذلك من المحاب، والإرادة الشرعية مقصودة لذاتها، فالله أراد الطاعة كوناً وشرعاً وأحبها ورضيها.

٣ ـ الإرادة الكونية لابد من وقوعها، والإرادة الشرعية لا يلزم وقوعها فقد تقع وقد لا تقع.

تنبيه: تجتمع الإرادتان الكونية والشرعية في حق المخلص المطيع، وتنفرد الإرادة الكونية في حق العاصي.

تنبيه آخر: من لم يثبت الإرادتين ويفرق بينهما فقد ضل؛ كالجبرية والقدرية. فالجبرية: أثبتوا الإرادة الكونية فقط، والقدرية: أثبتوا الإرادة الشرعية فقط، وأهل السنة: أثبتوا الإرادتين وفرقوا بينهما.

٦ - إثبات محبة الله ومودته لأوليائه على ما يليق بجلاله

وقوله: ﴿وَأَحْسِنُوٓاْ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿١٩٥﴾﴾ [البقرة: ١٩٥]، ﴿وَأَقْسِطُوٓاْ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ ﴿٩﴾﴾ [الحجرات: ٩]، ﴿فَمَا ٱسْتَقَٰمُواْ لَكُمْ فَٱسْتَقِيمُواْ لَهُمْ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُتَّقِينَ ﴿٧﴾﴾ [التوبة: ٧]، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّٰبِينَ وَيُحِبُّ ٱلْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾﴾ [البقرة: ٢٢٢]، وقوله: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ ٱللَّهَ فَٱتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ ٱللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]، وقوله: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِى ٱللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُۥٓ﴾ [المائدة: ٥٤]، وقوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلَّذِينَ يُقَٰتِلُونَ فِى سَبِيلِهِۦ صَفًّا كَأَنَّهُم بُنْيَٰنٌ مَّرْصُوصٌ ﴿٤﴾﴾ [الصف: ٤]، وقوله: ﴿وَهُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلْوَدُودُ ﴿١٤﴾﴾ [البروج: ١٤].

الشرح:

لما ذكر الشيخ رحمه الله الآيات التي تدل على إثبات المشيئة والإرادة ذكر الآيات التي تدل على إثبات المحبة لله سبحانه. وفي ذلك الرد على من سوّى بين المشيئة والمحبة، وقال: إنهما متلازمان، فكل ما شاء الله فقد أحبه. وقد قدمنا أن في ذلك تفصيلاً، فقد يشاء الله ما لا يحبه؛ ككفر الكافر وسائر المعاصي، وقد يشاء ما يحب؛ كالإيمان وسائر الطاعات.

وقوله تعالى: ﴿وَأَحْسِنُوٓاْ﴾ هذا أمر من الله تعالى بالإحسان، وهو: الإتيان بالعمل على أحسن أحواله وأكملها، والإحسان هو أعلى مقامات الطاعة. ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿١٩٥﴾﴾ هذا تعليل للأمر بالإحسان، فهو أمر به؛ لأنه يحبه ويحب أهله، فيكون ذلك حافزاً على امتثال الأمر به. وقوله تعالى: ﴿وَأَقْسِطُوٓاْ﴾ أمر بالإقساط، وهو: العدل في المعاملات والأحكام مع القريب والبعيد، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ ﴿٩﴾﴾ تعليل للأمر بالإقساط، فهو أمر به؛ لأنه ﴿يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ ﴿٩﴾﴾ أي: العادلين، ومحبته سبحانه لهم تستلزم أن يجزيهم أحسن الجزاء.

وقوله تعالى: ﴿فَمَا ٱسْتَقَٰمُوا۟ لَكُمْ فَٱسْتَقِيمُوا۟ لَهُمْ﴾ أي: ما استقام لكم المشركون على العهد فلم ينقضوه فاستقيموا على الوفاء لهم فلا تقاتلوهم ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُتَّقِينَ ۝٧﴾ تعليل للأمر بالاستقامة على العهد، فهو أمر بها؛ لأنها من أعمال المتقين الذين يحبهم الله، وفيه إشارة إلى أن الوفاء بالعهد والاستقامة عليه من أعمال المتقين، والتقوى: هي التحرز بطاعة الله عن معصيته رجاء ثوابه وخوفاً من عقابه.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّٰبِينَ﴾ التوابين: جمع تواب صيغة مبالغة من التوبة، وهي لغة: الرجوع. وشرعاً: الرجوع عن الذنب، هذا تفسيرها في حق العبد، وأما في حق الله فالتواب من أسماء الله تعالى، قال ابن القيم: العبد تواب، والله تواب، فتوبة العبد رجوعه إلى سيده، وتوبة الله نوعان: إذن وتوفيق، وقبول واعتداد. ﴿وَيُحِبُّ ٱلْمُتَطَهِّرِينَ ۝٢٢٢﴾ ﴿ٱلْمُتَطَهِّرِينَ﴾: جمع متطهر، اسم فاعل من الطهارة، وهي النزاهة والنظافة عن الأقذار حسية كانت أو معنوية، وفي الآية الكريمة إخبار من الله سبحانه عن محبته لهذين الصنفين من عباده التوابين والمتطهرين.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ ٱللَّهَ فَٱتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ ٱللَّهُ﴾.

سبب نزول هذه الآية الكريمة كما ذكره ابن كثير وغيره: أن قوماً زعموا أنهم يحبون الله فابتلاهم الله، أي: اختبرهم ـ بهذه الآية فهي حاكمة على كل من ادعى محبة الله وليس هو على الطريقة المحمدية بأنه كاذب في دعواه. وقوله: ﴿يُحْبِبْكُمُ ٱللَّهُ﴾ أي: يحصل لكم فوق ماطلبتم من محبتكم إياه وهو محبته إياكم، وهو أعظم من الأول.

وقوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِى ٱللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُۥٓ﴾ هذا جواب الشرط في قوله: ﴿مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِۦ﴾، يقول تعالى مخبراً عن قدرته العظيمة أنه من تولى عن نصرة دينه وإقامة شريعته أنه يستبدل به من هو خير منه. وهم قوم متصفون

. . . .

بصفات عظيمة من أعظمها: أن الله يحبهم وهم يحبونه، والمراد بهم: أبو بكر الصديق وجيشه من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم الذين قاتلوا أهل الردة، ثم كل من جاء بعدهم من المقاتلين للمرتدين إلى يوم القيامة.

وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلَّذِينَ يُقَٰتِلُونَ فِي سَبِيلِهِۦ﴾ إخبار منه مؤكد أنه سبحانه يحب من اتصف بهذه الصفة ﴿ ٱلَّذِينَ يُقَٰتِلُونَ فِي سَبِيلِهِۦ ﴾ أي: يجاهدون بأموالهم وأنفسهم لإعلاء كلمة الله ﴿ صَفًّا﴾ أي: يصفون أنفسهم عند القتال ولا يزولون عن أماكنهم ﴿ كَأَنَّهُم بُنْيَٰنٌ مَّرْصُوصٌ ﴿٤﴾ ﴾ قد رص بعضه ببعض وألزق بعضه ببعض فليس فيه فرجة ولا خلل. وقوله: ﴿ وَهُوَ ٱلْغَفُورُ﴾ أي: كثير المغفرة، والغفر: الستر، فهو سبحانه يغفر لمن تاب إليه، أي: يستر ذنوبه ويتجاوز عن خطاياه ﴿ ٱلْوَدُودُ﴾ من الود وهو خالص الحب، فهو سبحانه (ودود) بمعنى: أنه يحب أهل طاعته، وفي ذكر هذين الاسمين الكريمين مقترنين سر لطيف، وهو: أنه يحب عبده بعد المغفرة فيغفر له ويحبه بعد ذلك.

الشاهد من هذه الآيات الكريمة: أن فيها إثبات المحبة والمودة لله سبحانه، وأنه يحب ويود بعض الأشخاص والأعمال والأخلاق فهو يحب بعض الأشياء دون بعض على ما تقتضيه حكمته البالغة، فهو يحب المحسنين، ويحب المقسطين، ويحب المتقين، ويحب المتبعين لرسوله ﷺ، ويحب المجاهدين في سبيله، ويحب التوابين والمتطهرين.

وفيها إثبات المحبة من الجانبين، جانب العبد وجانب الرب ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُۥٓ﴾، ﴿ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ ٱللَّهَ فَٱتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ ٱللَّهُ﴾ ففي ذلك الرد على من نفى المحبة من الجانبين: كالجهمية والمعتزلة فقالوا: لا يُحَبَّ ولا يُحِبُّ وأوَّلوا محبة العباد له بمعنى محبتهم عبادته وطاعته. ومحبته للعباد بمعنى إحسانه إليهم وإثابتهم ونحو ذلك. وهذا تأويل باطل؛ لأن مودته ومحبته سبحانه وتعالى لعباده على حقيقتهما، كما يليق بجلاله، كسائر صفاته ليستا كمودة ومحبة المخلوق.

٧ ـ إثبات اتصافه بالرحمة والمغفرة سبحانه وتعالى

وقوله: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝١﴾، ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [غافر: ٧]، ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ۝٤٣﴾ [الأحزاب: ٤٣]، ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦]، ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤]، ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝١٠٧﴾ [يونس: ١٠٧]، ﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۝٦٤﴾ [يوسف: ٦٤].

الشرح:

وقوله: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝١﴾ تقدم تفسيرها في أول الكتاب، ومناسبة ذكرها هنا: أن فيها إثبات الرحمة لله تعالى صفة من صفاته، كما في الآيات المذكورة بعدها، قال الإمام ابن القيم: ﴿الرَّحْمَٰنُ ۝١﴾ دال على الصفة القائمة به سبحانه، و﴿الرَّحِيمِ ۝١﴾ دال على تعلقها بالمرحوم، كما قال تعالى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ۝٤٣﴾ ولم يجيء قط: رحْمٰن بهم، وكان الأول للوصف، والثاني للفعل، فالأول دال على أن الرحمة وصفه. والثاني دال على أنه يرحم خلقه برحمته. اهـ.

قوله: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ هذا حكاية عن الملائكة الذين يحملون العرش ومن حوله أنهم يستغفرون للذين آمنوا، فيقولون: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ أي: وسعت رحمتك وعلمك كل شيء فـ﴿رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ منصوبان على التمييز المحول عن الفاعل، وفي ذلك دليل على سعة رحمة الله وشمولها، فما من مسلم ولا كافر إلا وقد نالته رحمة الله في الدنيا، وأما في الآخرة فتختص بالمؤمنين.

وقوله: ﴿وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٤٣﴾﴾ هذا إخبار من الله سبحانه أنه رحيم بالمؤمنين يرحمهم في الدنيا والآخرة، أما في الدنيا فإنه هداهم إلى الحق الذي جهله غيرهم، وبصرهم الطريق الذي ضل عنه غيرهم، وأما رحمته بهم في الآخرة فآمنهم من الفزع الأكبر ويدخلهم الجنة، وقوله: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ ٱلرَّحْمَةَ﴾ أي: أوجبها على نفسه الكريمة تفضلاً منه وإحساناً، وهذه الكتابة كونية قدرية لم يوجبها عليه أحد.

وقوله: ﴿وَهُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٠٧﴾﴾ يخبر سبحانه عن نفسه أنه متصف بالمغفرة والرحمة لمن تاب إليه وتوكل عليه، ولو من أي ذنب كان كالشرك فإنه يتوب عليه ويغفر له ويرحمه.

وقوله تعالى: ﴿فَٱللَّهُ خَيْرٌ حَٰفِظًا﴾ هذا مما حكاه الله تعالى عن نبيه يعقوب عليه السلام حينما طلب منه بنوه أن يرسل معهم أخاهم، وتعاهدوا بحفظه، فقال لهم: إن حفظ الله سبحانه له خير من حفظكم. وهذا تفويض من يعقوب إلى الله في حفظ ابنه، ومن أسمائه تعالى الحفيظ: الذي يحفظ عباده بحفظه العام من الهلاك والعطب، ويحفظ عليهم أعمالهم، ويحفظ عباده المؤمنين بحفظه الخاص عما يفسد إيمانهم وعما يضرهم في دينهم ودنياهم.

الشاهد من الآيات الكريمة: أن فيها وصف الله سبحانه وتعالى بالرحمة والمغفرة على ما يليق بجلاله كسائر صفاته، وفيها الرد على الجهمية والمعتزلة ونحوهم ممن ينفون عن الله اتصافه بالرحمة والمغفرة فراراً من التشبيه بزعمهم. قالوا: لأن المخلوق يوصف بالرحمة، وتأولوا هذه الآيات على المجاز، وهذا باطل؛ لأن الله سبحانه أثبت لنفسه هذه الصفة، ورحمته سبحانه ليست كرحمة المخلوق حتى يلزم التشبيه كما يزعمون، فإن الله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿١١﴾﴾، والاتفاق في الاسم لايقتضي الاتفاق في المسمى، فللخالق صفات تليق به وتختص به، وللمخلوق صفات تليق به وتختص به. والله أعلم.

٨ - ذكر رضى الله وغضبه وسخطه وكراهيته في القرآن الكريم وأنه متصف بذلك

وقوله: ﴿رَّضِيَ ٱللَّهُ عَنۡهُمۡ وَرَضُواْ عَنۡهُۚ﴾ [المائدة: ١١٩]، وقوله: ﴿وَمَن يَقۡتُلۡ مُؤۡمِنٗا مُّتَعَمِّدٗا فَجَزَآؤُهُۥ جَهَنَّمُ خَٰلِدٗا فِيهَا وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِ وَلَعَنَهُۥ﴾ [النساء: ٩٣]، وقوله: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمُ ٱتَّبَعُواْ مَآ أَسۡخَطَ ٱللَّهَ وَكَرِهُواْ رِضۡوَٰنَهُۥ﴾ [محمد: ٢٨]، وقوله: ﴿فَلَمَّآ ءَاسَفُونَا ٱنتَقَمۡنَا مِنۡهُمۡ﴾ [الزخرف: ٥٥]، وقوله: ﴿وَلَٰكِن كَرِهَ ٱللَّهُ ٱنۢبِعَاثَهُمۡ فَثَبَّطَهُمۡ﴾ [التوبة: ٤٦]، وقوله: ﴿كَبُرَ مَقۡتًا عِندَ ٱللَّهِ أَن تَقُولُواْ مَا لَا تَفۡعَلُونَ ٣﴾ [الصف: ٣]

الشرح:

قوله: ﴿رَّضِيَ ٱللَّهُ عَنۡهُمۡ وَرَضُواْ عَنۡهُۚ﴾ أي: رضي عنهم بما عملوه من الطاعات الخالصة له ورضوا عنه بما جازاهم به من النعيم، والرضا منه سبحانه هو أرفع درجات النعيم، قال تعالى: ﴿وَرِضۡوَٰنٞ مِّنَ ٱللَّهِ أَكۡبَرُۚ﴾ [التوبة: ٧٢]، ورضاهم عنه هو رضى كل منهم بمنزلته حتى يظن أنه لم يؤت أحد خيراً مما أوتي.

وقوله: ﴿وَمَن يَقۡتُلۡ مُؤۡمِنٗا مُّتَعَمِّدٗا﴾ احترز بقوله ﴿مُؤۡمِنٗا﴾ عن قتل الكافر، وبقوله: ﴿مُّتَعَمِّدٗا﴾ عن قتل الخطأ، والمتعمد: هو الذي يقصد من يعلمه آدمياً معصوماً فيقتله بما يغلب على الظن موته به. وقوله: ﴿فَجَزَآؤُهُۥ﴾ أي: عقابه في الآخرة ﴿جَهَنَّمُ﴾ طبقة من طبقات النار ﴿خَٰلِدٗا فِيهَا﴾ أي: مقيماً في جهنم، والخلود: هو المكث الطويل ﴿وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِ﴾ معطوف على مقدر دل عليه السياق، أي: جعل جزاءه جهنم وغضب عليه ﴿وَلَعَنَهُۥ﴾ أي: طرده عن رحمته، واللعن: هو الطرد والإبعاد عن رحمة

. . . .

الله.

وقوله: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمُ﴾ أي: ما ذكر في الآية قبلها من شدة توفي الملائكة للكفار من أجل أنهم ﴿ٱتَّبَعُوا۟ مَآ أَسْخَطَ ٱللَّهَ﴾ من الانهماك في المعاصي والشهوات المحرمة ﴿وَكَرِهُوا۟ رِضْوَٰنَهُۥ﴾ أي: كرهوا ما يرضيه من الإيمان والأعمال الصالحة، وقوله: ﴿فَلَمَّآ ءَاسَفُونَا﴾ أي: أغضبونا ﴿ٱنتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ أي: عاقبناهم، والانتقام هو أشد العقوبة.

وقوله: ﴿وَلَٰكِن كَرِهَ ٱللَّهُ ٱنۢبِعَاثَهُمْ﴾ أي: أبغض الله خروجهم معكم للغزو ﴿فَثَبَّطَهُمْ﴾ أي: حبسهم عن الخروج معك، وخذلهم قضاءً وقدراً، وإن كان قد أمرهم بالغزو شرعاً، وأقدرهم عليه حساً، لكنه لم يعنهم عليه؛ لحكمة يعلمها، وقد بينها في الآية التي بعدها في قوله: ﴿لَوْ خَرَجُوا۟ فِيكُم مَّا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ الآية.

وقوله: ﴿كَبُرَ مَقْتًا﴾ أي: عظم ذلك في المقت وهو البغض، ومقتاً منصوب على التمييز ﴿أَن تَقُولُوا۟ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝٣﴾ أي: أن تعِدُوا من أنفسكم خيراً ثم لا تفوا بما وعدتم. وقد ورد في سبب نزولها أن ناساً من المؤمنين قبل أن يفرض الجهاد يقولون: وددنا لو أن الله أخبرنا بأحب الأعمال فنعمل به فأخبر الله نبيه ﷺ أن أحب الأعمال إيمان بالله لا شك فيه، وجهاد أهل معصيته الذين خالفوا الإيمان ولم يقروا به، فلما نزل الجهاد كره ذلك أناس من المؤمنين وشق عليهم أمره، فقال الله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝٢﴾.

الشاهد من الآيات: أن فيها وصف الله بالغضب والرضا واللعن والانتقام والكراهية والأسف والمقت، وهذه كلها من صفات الأفعال التي يفعلها جل وعلا متى شاء، إذا شاء، كيف يشاء. وأهل السنة يثبتون ذلك لله كما أثبته لنفسه على ما يليق بجلاله.

٩ ـ ذكر مجيء الله سبحانه لفصل القضاء بين عباده على ما يليق بجلاله

وقوله: ﴿ هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّآ أَن يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ فِى ظُلَلٍ مِّنَ ٱلْغَمَامِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَقُضِىَ ٱلْأَمْرُ ﴾ [البقرة: ٢١٠]، وقوله: ﴿ هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّآ أَن تَأْتِيَهُمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ أَوْ يَأْتِىَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِىَ بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ ﴾ [الأنعام: ١٥٨]، ﴿ كَلَّآ إِذَا دُكَّتِ ٱلْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿٢١﴾ وَجَآءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿٢٢﴾ ﴾ [الفجر: ٢١، ٢٢]، ﴿ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلسَّمَآءُ بِٱلْغَمَٰمِ وَنُزِّلَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ تَنزِيلًا ﴿٢٥﴾ ﴾ [الفرقان: ٢٥].

الشرح:

﴿ هَلْ يَنظُرُونَ ﴾ هذا تهديد للكفار التاركين للدخول في السلم ـ أي: الإسلام ـ المتبعين لخطوات الشيطان، ومعنى ﴿ يَنظُرُونَ ﴾: ينتظرون، يقال: نظرته وانتظرته بمعنى واحد ﴿ إِلَّآ أَن يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ ﴾ ذاته سبحانه لفصل القضاء بينهم يوم القيامة، فيجازي كل عامل بعمله ﴿ فِى ظُلَلٍ مِّنَ ٱلْغَمَامِ ﴾ الظلل: جمع ظلة، وهي ما يظلك، والغمام: السحاب الرقيق الأبيض، سمي بذلك؛ لأنه يغم، أي: يستر ﴿ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ ﴾ أي: والملائكة يجيئون في ظلل من الغمام، ﴿ وَقُضِىَ ٱلْأَمْرُ ﴾ أي: فرغ من الأمر الذي هو إهلاكهم.

وقوله: ﴿ هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّآ أَن تَأْتِيَهُمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ ﴾ أي: لقبض أرواحهم، ﴿ أَوْ يَأْتِىَ رَبُّكَ ﴾ أي: بذاته سبحانه لفصل القضاء بين العباد، ﴿ أَوْ يَأْتِىَ بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ ﴾ وهو طلوع الشمس من مغربها، وذلك أحد أشراط الساعة الكبار إذا وقع أغلق باب التوبة فلا تقبل.

وقوله: ﴿ كَلَّآ ﴾ حرف ردع وزجر عما ذكر قبلها، أي: ما هكذا ينبغي أن يكون عملكم من عدم إكرام اليتيم وعدم الحض على طعام المسكين، وأكل

. . . .

التراث، وحب المال بكثرة شديدة ﴿إِذَا دُكَّتِ ٱلْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿٢١﴾﴾ أي: زلزلت وحركت تحريكاً بعد تحريك، حتى انهدم كل ما عليها من بناء، وعاد هباءً منبثاً، ﴿وَجَآءَ رَبُّكَ﴾ بذاته سبحانه لفصل القضاء بين عباده، ﴿وَٱلْمَلَكُ﴾ أي: جنس الملائكة، ﴿صَفًّا صَفًّا ﴿٢٢﴾﴾ منصوب على الحال، أي: مصطفين صفاً بعد صف، قد أحدقوا بالجن والإنس، كل أهل سماء يكونون صفاً واحداً بالأرض ومن فيها فيكونون سبعة صفوف.

وقوله: ﴿وَيَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلسَّمَآءُ﴾ أي: يوم القيامة، ﴿تَشَقَّقُ ٱلسَّمَآءُ﴾ أي: تنفطر وتنفرج، ﴿بِٱلْغَمَٰمِ﴾ الذي هو ظلل النور العظيم الذي يبهر الأبصار، ﴿وَنُزِّلَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ تَنزِيلًا ﴿٢٥﴾﴾ إلى الأرض فيحيطون بالخلائق في مقام المحشر ثم يجيء الرب لفصل القضاء بين عباده.

الشاهد من الآيات: أنها أفادت إثبات المجيء والإتيان لله يوم القيامة بذاته على ما يليق بجلاله لفصل القضاء بين عباده، ومجيئه وإتيانه سبحانه من صفاته الفعلية يجب إثباتهما على حقيقتهما، ولا يجوز تأويلهما بمجيء أو إتيان أمره كما يفعله نفاة الصفات، فيقولون: ﴿وَجَآءَ رَبُّكَ﴾ أي: جاء أمره، وهذا من تحريف آيات الله.

قال الإمام ابن القيم رحمه الله: والإتيان والمجيء المضاف إليه سبحانه نوعان: مطلق ومقيد، فإذا كان المراد مجيء رحمته أو عذابه ونحو ذلك قيد بذلك، كما في الحديث «حتى جاء الله بالرحمة والخير»، وقوله: ﴿وَلَقَدْ جِئْنَٰهُم بِكِتَٰبٍ فَصَّلْنَٰهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾. النوع الثاني: الإتيان والمجيء المطلق فهذا لا يكون إلا مجيئه سبحانه، كقوله: ﴿هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّآ أَن يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ فِى ظُلَلٍ مِّنَ ٱلْغَمَامِ﴾، وقوله: ﴿وَجَآءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿٢٢﴾﴾ اهـ.

١٠ ـ إثبات الوجه لله سبحانه

وقوله: ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۝٢٧﴾ [الرحمن: ٢٧]، ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨].

الشرح:

﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ هذه الآية جاءت بعد قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۝٢٦﴾ يخبر تعالى أن جميع أهل الأرض سيذهبون ويموتون ولا يبقى أحد سوى وجهه الكريم، فإن الرب سبحانه لا يموت، بل هو الحي الذي لا يموت أبداً. ﴿ذُو الْجَلَالِ﴾ أي: العظمة والكبرياء، ﴿وَالْإِكْرَامِ﴾ أي: المكرم لأنبيائه وعباده الصالحين، وقيل: المستحق أن يكرم عن كل شيء لا يليق به.

وقوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ﴾ أي: كل من في السماء ومن في الأرض سيذهبون ويموتون ﴿إِلَّا وَجْهَهُ﴾ منصوب على الاستثناء، وهذا إخبار بأنه الدائم الباقي الذي تموت الخلائق ولا يموت.

الشاهد من الآيتين: أن فيهما إثبات الوجه لله سبحانه، وهو من صفاته الذاتية، فهو وجه على حقيقته يليق بجلاله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، لا كما يزعم معطلة الصفات أن الوجه ليس على حقيقته، وإنما المراد به الذات أو الثواب أو الجهة أو غير ذلك، وهذه تأويلات باطلة من وجوه:

منها: أنه جاء عطف الوجه على الذات، كما في الحديث: (**أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم**) والعطف يقتضي المغايرة.

ومنها: أنه أضاف الوجه إلى الذات فقال: ﴿وَجْهُ رَبِّكَ﴾، ووصف الوجه بقوله: ﴿ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۝٢٧﴾ فلو كان الوجه هو الذات لكان لفظ الوجه في الآية صلة، ولقال: (ذي الجلال والإكرام)، فلما قال: ﴿ذُو الْجَلَالِ﴾ تبين أنه وصف للوجه لا للذات، وأن الوجه صفة للذات.

ومنها: أنه لا يعرف في لغة أمة من الأمم أن وجه الشيء بمعنى ذاته أو الثواب، والوجه في اللغة: مستقبل كل شيء؛ لأنه أول ما يواجه منه، وهو في كل شيء بحسب ما يضاف إليه.

١١ - إثبات اليدين لله تعالى في القرآن الكريم

وقوله: ﴿مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]، وقوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٦٤]

الشرح:

﴿مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ﴾ الخطاب لإبليس لعنه الله لما امتنع من السجود لآدم عليه السلام، أي: أيُّ شيء صرفك وصدك عن السجود، ﴿لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾ أي: باشرت خلقه بيدي من غير واسطة، وفي هذا تشريف وتكريم لآدم. قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ اليهود في الأصل من قولهم: (هدنا إليك) وكان اسم مدح ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازماً لهم، وإن لم يكن فيه معنى المدح، وقيل: سموا بذلك نسبة إلى يهودا بن يعقوب عليه السلام.

﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ يخبر تعالى عنهم بأنهم وصفوه بأنه بخيل، كما وصفوه بأنه فقير وهم أغنياء، لا أنهم يعنون أن يده موثقة، ﴿غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ هذا رد عليهم من الله تعالى بما قالوه، ومقابلة لهم بما افتروه واختلقوه. وهكذا وقع لهم، فإن فيهم من البخل والحسد الشيء الكثير فلا ترى يهودياً إلا وهو من أبخل خلق الله، ﴿وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾ معطوف على ما قبله، والباء سببية، أي: أبعدوا من رحمة الله بسبب هذه المقالة.

ثم رد عليهم سبحانه بقوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ أي: بل هو في غاية ما يكون من الجود والعطاء، فيداه مبسوطتان بذلك، ﴿يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ جملة مستأنفة مؤكدة لكمال جوده. فإنفاقه على ما تقتضيه مشيئته، فإن شاء وسع، وإن شاء ضيق، فهو الباسط القابض على ما تقتضيه حكمته.

الشاهد من الآيتين الكريمتين: أن فيهما إثبات اليدين لله سبحانه وتعالى

وأنهما يدان حقيقيتان لائقتان بجلاله وعظمته ليستا كيدي المخلوق، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ﴾، وفي ذلك الرد على من نفى اليدين الحقيقيتين عن الله، وزعم أن المراد باليد القدرة أو النعمة، وهذا تأويل باطل وتحريف للقرآن الكريم.

فالمراد: يد الذات لا يد القدرة والنعمة، إذ لو كان المراد باليد القدرة ـ كما يقولون ـ لبطل تخصيص آدم بخلقه بهما، فإن جميع المخلوقات حتى إبليس خلقت بقدرته، فأي مزية لآدم على إبليس في قوله: ﴿ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَىَّ ﴾. فكان يمكن لإبليس أن يقول: وأنا خلقتني بيديك إذا كان المراد بها القدرة، وأيضاً لو كان المراد باليد القدرة لوجب أن يكون لله قدرتان، وقد أجمع المسلمون على بطلان ذلك، وأيضاً لو كان المراد باليد النعمة لكان المعنى أنه خلق آدم بنعمتين، وهذا باطل؛ لأن نعم الله كثيرة لا تحصى وليست نعمتين فقط.

١٢ - إثبات العينين لله تعالى

وقوله: ﴿وَٱصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [الطور: ٤٨]، ﴿وَحَمَلْنَٰهُ عَلَىٰ ذَاتِ أَلْوَٰحٍ وَدُسُرٍ ﴿١٣﴾ تَجْرِى بِأَعْيُنِنَا جَزَآءً لِّمَن كَانَ كُفِرَ ﴿١٤﴾﴾ [القمر: ١٣، ١٤]، ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّى وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِىٓ ﴿٣٩﴾﴾ [طه: ٣٩]

الشرح:

﴿وَٱصْبِرْ﴾ الصبر لغة: الحبس والمنع، فهو حبس النفس عن الجزع، وحبس اللسان عن التشكي والتسخط، وحبس الجوارح عن لطم الخدود وشق الجيوب ﴿لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ أي: لقضائه الكوني والشرعي ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ أي: بمرأى منا وتحت حفظنا، فلا تبال بأذى الكفار، فإنهم لا يصلون إليك.

قوله: ﴿وَحَمَلْنَٰهُ﴾ أي: نوحاً عليه السلام ﴿عَلَىٰ ذَاتِ أَلْوَٰحٍ وَدُسُرٍ ﴿١٣﴾﴾ أي: على سفينة ذات أخشاب عريضة، ومسامير شدت بها تلك الألواح، مفردها: دسار. ﴿تَجْرِى بِأَعْيُنِنَا﴾ أي: بمنظر ومرأى منا وحفظ لها. ﴿جَزَآءً لِّمَن كَانَ كُفِرَ ﴿١٤﴾﴾ أي: فعلنا بنوح عليه السلام وبقومه ما فعلنا من إنجائه وإغراقهم ثواباً لمن كُفِر به وجُحِد أمرهُ وهو نوح عليه السلام.

وقوله: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّى﴾ الخطاب لموسى عليه السلام، أي: وضعتها عليك فأحببتك وحببتك إلى خلقي. ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِىٓ ﴿٣٩﴾﴾ أي: ولتربى وتغذى بمرأى مني. أراك وأحفظك.

الشاهد من الآيات: أن فيها إثبات العينين لله تعالى حقيقة على ما يليق به سبحانه. فقد نطق القرآن بلفظ العين مضافة إليه مفردة ومجموعة، ونطقت السنة بإضافتها إليه مثناة، وقال النبي ﷺ: «**إن ربكم ليس بأعور**»[1]، وذلك صريح بأنه

---

(١) أخرجه الشيخان.

ليس المراد إثبات عين واحدة فإن ذلك عور ظاهر تعالى الله عنه .

ولغة العرب جاءت بإفراد المضاف وتثنيته وجمعه بحسب أحوال المضاف إليه ، فإن أضافوا الواحد المتصل إلى مفرد أفردوه ، وإن أضافوا إلى جمع ظاهراً أو مضمراً فالأحسن جمعه مشاكلة للفظ ، كقوله سبحانه : ﴿ تَجْرِى بِأَعْيُنِنَا ﴾ ، وكقوله : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْاْ أَنَّا خَلَقْنَا لَهُم مِّمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَآ أَنْعَـٰمًا ﴾ ، وإن أضافوه إلى اسم مثنى فالأفصح في لغتهم جمعه ، كقوله : ﴿ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ﴾ ، وإنما هما قلبان ، فلا يلتبس على السامع قول المتكلم نراك بأعيننا ونأخذك بأيدينا ، ولا يفهم منه بشر على وجه الأرض عيوناً كثيرة على وجه واحد . والله أعلم .

١٣ ـ إثبات السمع والبصر لله تعالى

وقوله: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝١﴾ [المجادلة: ١]، وقوله: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ [آل عمران: ١٨١]، ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَى وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ۝٨٠﴾ [الزخرف: ٨٠]، وقوله: ﴿إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى ۝٤٦﴾ [طه: ٤٦]، وقوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ۝١٤﴾ [العلق: ١٤]، ﴿الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ ۝٢١٨ وَتَقَلُّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ ۝٢١٩ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝٢٢٠﴾ [الشعراء: ٢١٨ ـ ٢٢٠]، ﴿وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة: ١٠٥].

الشرح:

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي﴾ وهي خولة بنت ثعلبة ﴿تُجَادِلُكَ﴾ أيها النبي، أي: تراجعك الكلام في شأن ﴿زَوْجِهَا﴾ وهو: أوس بن الصامت، وذلك حين ظاهر منها ﴿وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ معطوف على ﴿تُجَادِلُكَ﴾، وذلك أنه كلما قال لها رسول الله ﷺ: «**قد حرمت عليه**» قالت: والله ما ذكر طلاقاً، ثم تقول: أشكو إلى الله فاقتي ووحدتي، وأن لي صبية صغاراً إن ضممتهم إليه ضاعوا، وإن ضممتهم إليّ جاعوا، وجعلت ترفع رأسها إلى السماء وتقول: اللهم إني أشكو إليك.

﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا﴾ أي: تراجعكما في الكلام ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝١﴾ يسمع كل الأصوات، ويبصر ويرى كل المخلوقات، ومن جملة ذلك ما جادلتك به هذه المرأة.

وقوله: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ هم قوم من

اليهود قالوا هذه المقالة لما أنزل الله: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ الآية [البقرة: ٢٤٥]، قالوا ذلك تمويهاً على ضعفائهم، لا أنهم يعتقدون ذلك؛ لأنهم أهل كتاب، وإنما قالوا ذلك ليشككوا في دين الإسلام، وقوله: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ﴾ مايسرون به في أنفسهم أو ما يتحادثون به سراً في مكان خال ﴿وَنَجْوَىٰهُم﴾ أي: ما يتناجون به فيما بينهم، والنجوى: ما يتحدث به الإنسان مع رفيقه ويخفيه عن غيره. ﴿بَلَىٰ﴾ نسمع ذلك ونعلم به ﴿وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴿٨٠﴾﴾ أي: الحفظة عندهم يكتبون جميع ما يصدر عنهم من قول أو فعل.

وقوله: ﴿إِنَّنِى مَعَكُمَآ﴾ يقول تعالى لموسى وأخيه هارون عليهما السلام لما أرسلهما إلى فرعون: ﴿إِنَّنِى مَعَكُمَآ﴾ أي: بحفظي وكلاءتي ونصري لكما ﴿أَسْمَعُ وَأَرَىٰ ﴿٤٦﴾﴾ أي: أسمع كلامكما وكلام عدوكما، وأرى مكانكما، ومكانه، وما يجري منكما ومنه. وهذا تعليل لقوله ﴿لَا تَخَافَآ﴾. قوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَم﴾ أبو جهل حينما نهى رسول الله ﷺ عن الصلاة ﴿بِأَنَّ ٱللَّهَ يَرَىٰ ﴿١٤﴾﴾ أي: أما علم أن الله يراه ويسمع كلامه، وسيجازيه على فعله أتم الجزاء، والاستفهام للتقريع والتوبيخ.

قوله: ﴿ٱلَّذِى يَرَىٰكَ﴾ أي: يبصرك ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ للصلاة وحدك ﴿وَتَقَلُّبَكَ فِى ٱلسَّٰجِدِينَ ﴿٢١٩﴾﴾ أي: ويراك إن صليت في الجماعة راكعاً وساجداً وقائماً ﴿إِنَّهُۥ هُوَ ٱلسَّمِيعُ﴾ لما تقوله ﴿ٱلْعَلِيمُ﴾ به.

قوله: ﴿وَقُلِ ٱعْمَلُوا۟﴾ أي: قل يا محمد لهؤلاء المنافقين: اعملوا ما شئتم واستمروا على باطلكم، ولا تحسبوا أن ذلك سيخفى ﴿فَسَيَرَى ٱللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُۥ وَٱلْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: ستظهر أعمالكم للناس وترى في الدنيا ﴿وَسَتُرَدُّونَ﴾ بعد الموت ﴿إِلَىٰ عَٰلِمِ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾﴾ فيجازيكم على ذلك.

الشاهد من الآيات الكريمة: في هذه الآيات وصف الله سبحانه بالسمع

. . . .

والبصر، وأنه تعالى يسمع ويبصر حقيقة على ما يليق به، منزه عن صفات المخلوقين ومماثلتهم، فالآيات صريحة في إثبات السمع والبصر حيث جاء فيها إثبات السمع لله بلفظ الماضي والمضارع واسم الفاعل سمع ويسمع وسميع.
ولا يصح في كلام العرب أن يقال لشيء: هو سميع بصير إلا وذلك الشيء يسمع ويبصر، هذا هو الأصل فلا يقال: جبل سميع بصير؛ لأن ذلك مستحيل إلا لمن يسمع ويبصر.

١٤ - إثبات المكر والكيد لله تعالى على ما يليق به

وقوله: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ ٱلْمِحَالِ ۝١٣﴾ [الرعد: ١٣]، وقوله: ﴿وَمَكَرُوا۟ وَمَكَرَ ٱللَّهُ وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَٰكِرِينَ ۝٥٤﴾ [آل عمران: ٥٤]، وقوله: ﴿وَمَكَرُوا۟ مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝٥٠﴾ [النمل: ٥٠]، وقوله: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝١٥ وَأَكِيدُ كَيْدًا ۝١٦﴾ [الطارق: ١٥، ١٦].

الشرح:

قوله: ﴿وَهُوَ﴾ أي: الله سبحانه ﴿شَدِيدُ ٱلْمِحَالِ ۝١٣﴾ المحل: في اللغة: الشدة، أي: شديد الكيد، قال الزجاج: يقال: ماحلته محالاً إذا قاويته حتى يتبين أيكما أشد. وقال ابن الأعرابي: المحال: المكر. فهو سبحانه شديد المكر وشديد الكيد، والمكر من الله: إيصال المكروه إلى من يستحقه من حيث لا يشعر.

وقوله: ﴿وَمَكَرُوا۟﴾ أي: الذين أحس عيسى منهم الكفر، وهم كفار بني إسرائيل الذين أرادوا قتل عيسى وصلبه، والمكر: فعل شيء يراد به ضده. ﴿وَمَكَرَ ٱللَّهُ﴾ أي: استدرجهم وجازاهم على مكرهم فألقى شبه عيسى على غيره، ورفع عيسى إليه. ﴿وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَٰكِرِينَ ۝٥٤﴾ أي: أقواهم وأقدرهم على إيصال الضرر بمن يستحقه من حيث لا يشعر ولا يحتسب.

وقوله: ﴿وَمَكَرُوا۟﴾ أي: الكفار الذين تحالفوا على قتل نبي الله صالح عليه السلام وأهله خفية خوفاً من أوليائه ﴿وَمَكَرْنَا مَكْرًا﴾ جازيناهم بفعلهم هذا، فأهلكناهم ونجينا نبينا ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝٥٠﴾ بمكرنا. وقوله: ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: كفار قريش ﴿يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝١٥﴾ أي: يمكرون لإبطال ما جاء به محمد ﷺ من الدين الحق ﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا ۝١٦﴾ أي: أستدرجهم وأجازيهم على كيدهم فآخذهم

على غرة وهم لا يشعرون.

الشاهد من الآيات: في هذه الآيات وصف الله بالمكر والكيد، ونسبة ذلك إليه سبحانه حقيقة على بابه، فإن المكر: إيصال الشيء إلى الغير بطريق خفي، وكذلك الكيد والمخادعة والمكر؛ والكيد نوعان: قبيح: وهو إيصال ذلك لمن لا يستحقه، وحسن: وهو إيصاله إلى من يستحقه عقوبة له، فالأول مذموم، والثاني ممدوح. والرب تعالى إنما يفعل من ذلك ما يحمد عليه عدلاً منه وحكمة، وهو تعالى يأخذ الظالم والفاجر من حيث لا يحتسب لا كما يفعل الظلمة بعباد الله. والله أعلم.

والله سبحانه لم يصف نفسه بالكيد والمكر والخداع إلا على وجه الجزاء لمن فعل ذلك بغير حق. وقد علم أن المجازاة حسنة من المخلوق فكيف بالخالق سبحانه وتعالى؟!

تنبيه: نسبة الكيد والمكر ونحوهما إليه سبحانه من إطلاق الفعل عليه تعالى، والفعل أوسع من الاسم؛ ولهذا أطلق الله على نفسه أفعالاً لم يَتَسَمَّ منها بأسماء الفاعل، كأراد وشاء ولم يسم بالمريد والشائي. وكذا مكر ويمكر، وأكيد كيداً، ولا يقال: الماكر والكائد؛ لأن مسمياتها تنقسم إلى ممدوح ومذموم.

١٥ ـ وصف الله بالعفو والمغفرة والرحمة والعزة والقدرة

وقوله تعالى: ﴿إِن تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَن سُوٓءٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ﴿١٤٩﴾﴾ [النساء: ٤٩]، ﴿وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوٓا أَلَا تُحِبُّونَ أَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَكُمْ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٢﴾﴾ [النور: ٢٢]، وقوله: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِۦ﴾ [المنافقون: ٨]، وقوله عن إبليس: ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾﴾ [ص: ٨٢].

الشرح:

﴿إِن تُبْدُوا خَيْرًا﴾ أي: تظهروه ﴿أَوْ تُخْفُوهُ﴾ فتعملوه سراً. ﴿أَوْ تَعْفُوا عَن سُوٓءٍ﴾ أي: تتجاوزوا عمن أساء إليكم ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَفُوًّا﴾ عن عباده يتجاوز عنهم ﴿قَدِيرًا﴾ على الانتقام منهم بما كسبت أيديهم، فاقتدوا به سبحانه فإنه يعفو مع القدرة.

قوله: ﴿وَلْيَعْفُوا﴾ أي: ليستر ويتجاوز أولو الفضل والسعة المذكورون في أول الآية ﴿وَلْيَصْفَحُوٓا﴾ بالإعراض عن الجاني والإغماض عن جنايته ﴿أَلَا تُحِبُّونَ أَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَكُمْ﴾ بسبب عفوكم وصفحكم عن المسيئين إليكم ﴿وَٱللَّهُ غَفُورٌ﴾ كثير المغفرة ﴿رَّحِيمٌ ﴿٢٢﴾﴾ كثير الرحمة.

قوله: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِۦ﴾ هذا رد على المنافقين الذين زعموا أن العزة لهم على المؤمنين، والعزة: هي القوة والغلبة، وهي لله وحده ولمن أفاضها عليه من رسله وصالحي عبيده لا لغيرهم.

وقوله عن إبليس: ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ﴾ أقسم بعزة الله تعالى: ﴿لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾﴾ لأضلن بني آدم بتزيين الشهوات لهم وإدخال الشبهات عليهم حتى يصيروا غاوين جميعاً. ثم لما علم أن كيده لا ينجح إلا في أتباعه من أهل الكفر

. . . .

والمعاصي استثنى فقال: ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴿٨٣﴾ ﴾.

الشاهد من الآيات: أن فيها وصف الله بالعفو والقدرة والمغفرة والرحمة والعزة، وهي صفات كمال تليق به.

١٦ - إثبات الاسم لله ونفي المثل عنه

وقوله: ﴿ تَبَٰرَكَ ٱسۡمُ رَبِّكَ ذِي ٱلۡجَلَٰلِ وَٱلۡإِكۡرَامِ ﴾ [الرحمن: ٧٨]، وقوله: ﴿ فَٱعۡبُدۡهُ وَٱصۡطَبِرۡ لِعِبَٰدَتِهِۦۚ هَلۡ تَعۡلَمُ لَهُۥ سَمِيّٗا ﴾ [مريم: ٦٥]، ﴿ وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدُۢ ﴾ [الإخلاص: ٤]، ﴿ فَلَا تَجۡعَلُواْ لِلَّهِ أَندَادٗا وَأَنتُمۡ تَعۡلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٢٢]، ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادٗا يُحِبُّونَهُمۡ كَحُبِّ ٱللَّهِۖ ﴾ [البقرة: ١٦٥].

الشرح:

﴿ تَبَٰرَكَ ٱسۡمُ رَبِّكَ ﴾ البركة: لغة: النماء والزيادة، والتبريك: الدعاء بالبركة، ومعنى ﴿ تَبَٰرَكَ ٱسۡمُ رَبِّكَ ﴾: تعاظم أو علا وارتفع شأنه، وهذا اللفظ لا يطلق إلا على الله ﴿ ذِي ٱلۡجَلَٰلِ وَٱلۡإِكۡرَامِ ﴾ تقدم تفسيره في آيات إثبات الوجه.

قوله: ﴿ فَٱعۡبُدۡهُ ﴾ أي: أفرده بالعبادة، ولا تعبد معه غيره، والعبادة: لغة: الذل والخضوع، وشرعاً: اسم جامع لما يحبه الله ويرضاه من الأعمال والأقوال الظاهرة والباطنة ﴿ وَٱصۡطَبِرۡ لِعِبَٰدَتِهِۦۚ ﴾ أي: اثبت على عبادته ولازمها واصبر على مشاقها ﴿ هَلۡ تَعۡلَمُ لَهُۥ سَمِيّٗا ﴾ الاستفهام للإنكار، والمعنى: أنه ليس له مثل ولا نظير حتى يشاركه في العبادة.

وقوله: ﴿ وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدُۢ ﴾ الكفء في لغة العرب: النظير، أي: ليس له نظير ولا مثيل ولا شريك من خلقه. وقوله: ﴿ فَلَا تَجۡعَلُواْ لِلَّهِ أَندَادٗا ﴾ الند: في اللغة: المثل والنظير والشبيه، أي: لا تتخذوا لله أمثالاً ونظراء تعبدونهم معه، وتساوونهم به في الحب والتعظيم ﴿ وَأَنتُمۡ تَعۡلَمُونَ ﴾ أنه ربكم وخالقكم وخالق كل شيء، وأنه لا ند له يشاركه في الخلق.

﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادٗا ﴾ لما فرغ سبحانه من ذكر الدليل

على وحدانيته في الآية التي قبلها أخبر أنه مع هذا الدليل الظاهر المفيد لعظيم سلطانه وجليل قدرته وتفرده بالخلق أخبر أنه مع ذلك قد وجد في الناس من يتخذ معه سبحانه نداً يعبده من الأصنام العاجزة ﴿ يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ ﴾ أي: أن هؤلاء الكفار لم يقتصروا على مجرد عبادة تلك الأنداد، بل أحبوها حباً عظيماً، وأفرطوا في حبها كما يحبون الله، فقد سووهم بالله في المحبة لا في الخلق والرزق والتدبير.

الشاهد من الآيات: أن فيها إثبات اسم الله وتعظيمه وإجلاله، وفيها نفي السمي والكفء والند عن الله سبحانه، وهونفي مجمل، وهذه هي الطريقة الواردة في الكتاب والسنة فيما ينفى عن الله تعالى، وهي أن ينفى عن الله عز وجل كل ما يضاد كماله الواجب من أنواع العيوب والنقائص.

١٧ - نفي الشريك عن الله تعالى

﴿وَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٌ فِى ٱلْمُلْكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ وَلِىٌّ مِّنَ ٱلذُّلِّ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًۢا ﴿١١١﴾﴾ [الإسراء: ١١١]، ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ لَهُ ٱلْمُلْكُ وَلَهُ ٱلْحَمْدُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾﴾ [التغابن: ١]، ﴿تَبَارَكَ ٱلَّذِى نَزَّلَ ٱلْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِۦ لِيَكُونَ لِلْعَٰلَمِينَ نَذِيرًا ﴿١﴾ ٱلَّذِى لَهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٌ فِى ٱلْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَىْءٍ فَقَدَّرَهُۥ تَقْدِيرًا ﴿٢﴾﴾ [الفرقان: ١، ٢]، ﴿مَا ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ مِن وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُۥ مِنْ إِلَٰهٍ إِذًا لَّذَهَبَ كُلُّ إِلَٰهٍۭ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٩١﴾ عَٰلِمِ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ فَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٢﴾﴾ [المؤمنون: ٩١، ٩٢]، ﴿فَلَا تَضْرِبُوا۟ لِلَّهِ ٱلْأَمْثَالَ إِنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧٤﴾﴾ [النحل: ٧٤]، ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّىَ ٱلْفَوَٰحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَٱلْإِثْمَ وَٱلْبَغْىَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا۟ بِٱللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِۦ سُلْطَٰنًا وَأَن تَقُولُوا۟ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾﴾ [الأعراف: ٣٣].

الشرح:

﴿وَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ الحمد: هو الثناء، و(أل) فيه للاستغراق، أي: الحمد كله لله ﴿ٱلَّذِى لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ أي: ليس له ولد، كما تقوله اليهود والنصارى وبعض مشركي العرب. ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٌ فِى ٱلْمُلْكِ﴾ أي: ليس له مشارك في ملكه وربوبيته، كما تقول الثنوية ونحوهم ممن يقول بتعدد الآلهة ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ وَلِىٌّ مِّنَ ٱلذُّلِّ﴾ أي: ليس بذليل فيحتاج إلى أن يكون له ولي أو وزير أو مشير، فلا يُحالِف

. . . .

أحداً، ولا يستنصر بأحد﴿ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا ﴿١١١﴾ ﴾ أي: عظمه وأجله عما يقوله الظالمون.

قوله: ﴿ يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ أي: تنزهه جميع مخلوقاته التي في سماواته وأرضه عن كل نقص وعيب ﴿ لَهُ ٱلْمُلْكُ وَلَهُ ٱلْحَمْدُ ﴾ يختصان به ليس لغيره منهما شيء، وما كان لعباده من الملكية فهو من عطائه ﴿ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ ﴾ لا يعجزه شيء.

﴿ تَبَارَكَ ﴾ فعل ماض مأخوذ من البركة، وهي: النماء والزيادة المستقرة الثابتة الدائمة، وهذه اللفظة لا تستعمل إلا لله سبحانه، ولا تستعمل إلا بلفظ الماضي ﴿ ٱلَّذِي نَزَّلَ ٱلْفُرْقَانَ ﴾ أي: القرآن، سمي فرقاناً؛ لأنه يفرق بين الحق والباطل ﴿ عَلَىٰ عَبْدِهِۦ ﴾ يعني: محمداً ﷺ، وهذه صفة مدح وثناء؛ لأنه أضافه إليه إضافة تشريف وتكريم في مقام إنزال القرآن عليه ﴿ لِيَكُونَ لِلْعَٰلَمِينَ ﴾ الإنس والجن، وهذا من خصوصياته ﷺ ﴿ نَذِيرًا ﴾ أي: منذراً، مأخوذ من الإنذار وهو الإعلام بأسباب المخافة. وقوله: ﴿ لِيَكُونَ ﴾ تعليل لإنزال الفرقان عليه، أي: يخصه بالرسالة العامة.

ثم وصف نفسه سبحانه بأربع صفات:

الأولى: قوله: ﴿ ٱلَّذِي لَهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ دون غيره، فهو المتصرف فيهما وحده.

الصفة الثانية: ﴿ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴾ كما تزعم النصارى واليهود؛ وذلك لكمال غناه وحاجة كل مخلوق إليه.

الصفة الثالثة: ﴿ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٌ فِي ٱلْمُلْكِ ﴾ فيه رد على طوائف المشركين من الوثنية والثنوية وغيرهم.

الصفة الرابعة: ﴿ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ من المخلوقات.

ويدخل في ذلك أفعال العباد فهي خلق الله وفعل العبد ﴿ فَقَدَّرَهُۥ تَقْدِيرًا ﴿٢﴾ ﴾

أي: قدر كل شيء مما خلق من الآجال والأرزاق والسعادة والشقاوة، وهيأ كل شيء لما يصلح له.

قال ابن كثير: نزه نفسه عن الولد وعن الشريك، ثم أخبر أنه خلق كل شيء فقدره تقديراً، أي: كل شيء مما سواه مخلوق مربوب، وهو خالق كل شيء وربه ومليكه وإلـهه، وكل شيء تحت قهره وتدبيره وتسخيره وتقديره. انتهى.

قوله: ﴿مَا ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ مِن وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُۥ مِنْ إِلَٰهٍ﴾ في هذه الآية ينزه تعالى نفسه عن أن يكون له ولد أو شريك في الملك والتصرف والعبادة، و﴿مِنْ﴾ في الموضعين لتأكيد النفي، ﴿إِذًا لَّذَهَبَ كُلُّ إِلَٰهٍ بِمَا خَلَقَ﴾ هذا استدلال لما سبق في أول الآية من نفي الولد والشريك في الألوهية، أي: لو قدر تعدد الآلهة لانفرد كل منهم عن الآخر بما خلق، وحينئذ لا ينتظم الكون لوجود الانقسام. والواقع المشاهد أن الكون منتظم أتم انتظام لم يحصل فيه تعدد ولا انقسام. ﴿وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ أي: ولو كان معه إله آخر لكان كل منهم يطلب قهر الآخر ومخالفته، فيعلو بعضهم على بعض كحال ملوك الدنيا، وحينئذ فذلك المغلوب الضعيف لا يستحق أن يكون إلـهاً.

وإذا تقرر بطلان المشارك تعين أن يكون الإلـه واحداً هو الله وحده؛ ولهذا قال: ﴿سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝٩١﴾ من الشريك والولد ﴿عَٰلِمِ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ﴾ أي: هو المختص بعلم ما غاب عن العباد وعلم ما يشاهدونه، وأما غيره فهو وإن علم شيئاً من المشاهد فإنه لا يعلم الغيب ﴿فَتَعَٰلَىٰ﴾ أي: تنزه الله وتقدس ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝٩٢﴾ به، فهو سبحانه متعال عن أن يكون له شريك في الملك.

قوله: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا۟ لِلَّهِ ٱلْأَمْثَالَ﴾ ينهى سبحانه عن ضرب الأمثال له. وضرب المثل هو تشبيه حال بحال، وكان المشركون يقولون: إن الله أجل من أن يعبده الواحد منا، فلابد من اتخاذ واسطة بيننا وبينه، فكانوا يتوسلون إليه بالأصنام

وغيرها، تشبيهاً له بملوك الدنيا، فنهى سبحانه عن ذلك؛ لأنه سبحانه لا مثل له، فلا يمثل بخلقه ولا يشبه بهم ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَعۡلَمُ﴾ أنه لا مثل له ﴿وَأَنتُمۡ لَا تَعۡلَمُونَ ۝٧٤﴾ ففعلكم هذا صدر عن توهم فاسد وخاطر باطل. ولا تعلمون أيضاً ما في عبادة الأصنام من سوء العاقبة.

وقوله: ﴿قُلۡ﴾ الخطاب للنبي ﷺ، وفي ذلك دليل على أن القرآن كلام الله، وأن النبي ﷺ مبلغ عن الله. ﴿إِنَّمَا﴾ أداة حصر ﴿حَرَّمَ رَبِّيَ ٱلۡفَوَٰحِشَ﴾ أي: جعلها حراماً، والفواحش: جمع فاحشة، وهي ما تناهى قبحه من المعاصي ﴿مَا ظَهَرَ مِنۡهَا وَمَا بَطَنَ﴾ أي: ما أعلن منها وما أسر ﴿وَٱلۡإِثۡمَ﴾ كل معصية يتسبب عنها الإثم، وقيل: هو الخمر خاصة ﴿وَٱلۡبَغۡيَ بِغَيۡرِ ٱلۡحَقِّ﴾ أي: الظلم المجاوز للحد والتعدي على الناس ﴿وَأَن تُشۡرِكُواْ بِٱللَّهِ﴾ أي: تجعلوا له شريكاً في العبادة. ﴿مَا لَمۡ يُنَزِّلۡ بِهِۦ سُلۡطَٰنٗا﴾ أي: حجة وبرهاناً. وهذا موضع الشاهد من الآية ﴿وَأَن تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعۡلَمُونَ ۝٣٣﴾ من الافتراء والكذب من دعوى أن له ولداً، ونحو ذلك مما لا علم لكم به، ومثل ما كانوا ينسبون إليه من التحليلات والتحريمات التي لم يأذن بها.

الشاهد من هذه الآيات الكريمة: أن فيها نفي الشريك عن الله تعالى، وإثبات تفرده بالكمال، ونفي الولد والمثل عنه سبحانه، وأن جميع مخلوقاته تنزهه عن ذلك وتقدسه، كما أن فيها إقامة الحجة على بطلان الشرك، وأنه مبني على جهل وخيال. وأنه سبحانه لا مثل له ولا شبيه له. والله أعلم.

١٨ - إثبات استواء الله على عرشه

وقوله: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ ٱسۡتَوَىٰ ۝٥﴾ في سبعة مواضع: في سورة الأعراف قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٖ ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ﴾ [الأعراف: ٥٤]، وقال في سورة يونس عليه السلام: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٖ ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰ عَلَى ٱلۡعَرۡشِۖ﴾ [يونس: ٣]، وقال في سورة الرعد: ﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِي رَفَعَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ بِغَيۡرِ عَمَدٖ تَرَوۡنَهَاۖ ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰ عَلَى ٱلۡعَرۡشِۖ﴾ [الرعد: ٢]، وقال في سورة طه: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ ٱسۡتَوَىٰ ۝٥﴾ [طه: ٥]، وقال في سورة الفرقان: ﴿ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰ عَلَى ٱلۡعَرۡشِۚ ٱلرَّحۡمَٰنُ﴾ [الفرقان: ٥٩]، وقال في سورة آلم السجدة: ﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَ وَمَا بَيۡنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٖ ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰ عَلَى ٱلۡعَرۡشِۖ﴾ [السجدة: ٤]، وقال في سورة الحديد: ﴿هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٖ ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰ عَلَى ٱلۡعَرۡشِۚ﴾ [الحديد: ٤].

الشرح:

أي: قد ورد إثبات استواء الله على عرشه في سبع آيات من كتاب الله كلها قد ورد فيها إثبات الاستواء بلفظ واحد هو: ﴿ٱسۡتَوَىٰ عَلَى ٱلۡعَرۡشِۚ﴾ فهو نص في معناه الحقيقي لا يحتمل التأويل بمعنى آخر، والاستواء: صفة فعلية ثابتة لله سبحانه على ما يليق بجلاله كسائر صفاته، وله في لغة العرب أربعة معان: هي: علا، وارتفع، وصعد، واستقر، وهذه المعاني الأربعة تدور عليها تفاسير السلف للاستواء الوارد في هذه الآيات الكريمة.

. . . .

فقوله في الآية الأولى والثانية: ﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ ٱللَّهُ ﴾ أي: هو خالقكم ومربيكم بنعمه، والذي يجب عليكم أن تعبدوه وحده ﴿ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ ﴾ أي: هو خالق العالم. سماواته وأرضه وما بين ذلك ﴿ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ هي: الأحد والإثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس والجمعة، ففي يوم الجمعة اجتمع الخلق كله وفيه خلق آدم عليه السلام ﴿ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ﴾ أي: علا وارتفع على العرش كما يليق بجلاله، وهذا محل الشاهد من الآية، والعرش: في اللغة: هو سرير الملك، والمراد به هنا ـ كما يدل عليه مجموع النصوص ـ سرير ذو قوائم تحمله الملائكة وهو كالقبة على العالم وهو سقف المخلوقات.

وقوله في الآية الثالثة: ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِى رَفَعَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ ﴾ أي: رفعها عن الأرض رفعاً بعيداً لا ينال ولا يدرك مداه ﴿ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ﴾ العمد: هي الأساطين جمع عماد، أي: قائمة بغير عمد تعتمد عليها، بل بقدرته سبحانه. وقوله ﴿ تَرَوْنَهَا ﴾ تأكيد لنفي العمد، وقيل: لها عمد ولكن لا نراها، والأول أصح ﴿ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ﴾ هذا محل الشاهد من الآية الكريمة لإثبات الاستواء. والكلام على بقية الآيات كالكلام على هذه الآية.

ويستفاد منها جميعاً: إثبات استواء الله على عرشه على ما يليق بجلاله، وفيها الرد على من أول الاستواء بأنه: الاستيلاء والقهر، وفسر العرش بأنه: الملك، فقال: استوى على العرش معناه: استولى على الملك وقهر غيره، وهذا باطل من وجوه كثيرة منها:

أولًا: أن هذا تفسير محدث مخالف لتفسير السلف من الصحابة والتابعين وأتباعهم، وأول من قال به الجهمية والمعتزلة، فهو مردود.

ثانياً: لو كان المراد بالاستواء على العرش الاستيلاء على الملك لم يكن هناك فرق بين العرش والأرض السابعة السفلى والدواب وجميع المخلوقات؛ لأنه مستولٍ على الجميع ومالك للجميع، فلا يكون لذكر العرش فائدة.

ثالثاً : أن هذا اللفظ ﴿ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ﴾ قد اطرد في الكتاب والسنة ولم يأت في لفظ واحد (استولى على العرش) حتى تفسر به بقية النصوص.

رابعاً : أنه أتى بـ ﴿ثُمَّ﴾ التي تفيد الترتيب والمهلة، فلو كان معنى الاستواء الاستيلاء على العرش والقدرة عليه لم يتأخر ذلك إلى ما بعد خلق السموات والأرض فإن العرش كان موجوداً قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، كما ثبت في الصحيحين، فكيف يجوز أن يكون غير قادر ولا مستولٍ عليه إلى أن خلق السموات والأرض؟! هذا من أبطل الباطل. والله أعلم.

١٩ - إثبات علو الله على مخلوقاته

وقوله: ﴿يَٰعِيسَىٰٓ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ [آل عمران: ٥٥]، ﴿بَل رَّفَعَهُ ٱللَّهُ إِلَيۡهِۚ﴾ [النساء: ١٥٨]، ﴿إِلَيۡهِ يَصۡعَدُ ٱلۡكَلِمُ ٱلطَّيِّبُ وَٱلۡعَمَلُ ٱلصَّٰلِحُ يَرۡفَعُهُۥۚ﴾ [فاطر: ١٠]، ﴿يَٰهَٰمَٰنُ ٱبۡنِ لِي صَرۡحٗا لَّعَلِّيٓ أَبۡلُغُ ٱلۡأَسۡبَٰبَ ۝٣٦ أَسۡبَٰبَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ فَأَطَّلِعَ إِلَىٰٓ إِلَٰهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُۥ كَٰذِبٗاۚ﴾ [غافر: ٣٦، ٣٧]، ﴿ءَأَمِنتُم مَّن فِي ٱلسَّمَآءِ أَن يَخۡسِفَ بِكُمُ ٱلۡأَرۡضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ۝١٦ أَمۡ أَمِنتُم مَّن فِي ٱلسَّمَآءِ أَن يُرۡسِلَ عَلَيۡكُمۡ حَاصِبٗاۖ فَسَتَعۡلَمُونَ كَيۡفَ نَذِيرِ ۝١٧﴾ [الملك: ١٦، ١٧].

الشرح:

﴿يَٰعِيسَىٰٓ﴾ خطاب من الله تبارك وتعالى لعيسى بن مريم عليه الصلاة والسَّلام ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ الذي عليه الأكثر أن المراد بالوفاة هنا: النوم، كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِي يَتَوَفَّىٰكُم بِٱلَّيۡلِ﴾ [الأنعام: ٦٠]، وقال تعالى: ﴿ٱللَّهُ يَتَوَفَّى ٱلۡأَنفُسَ حِينَ مَوۡتِهَا وَٱلَّتِي لَمۡ تَمُتۡ فِي مَنَامِهَاۖ﴾ [الزمر: ٤٢]، ﴿وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ أي: رفعه الله إليه في السماء وهو حي، وهذا محل الشاهد من الآية، وهو إثبات العلو لله؛ لأن الرفع يكون إلى أعلى.

وقوله: ﴿بَل رَّفَعَهُ ٱللَّهُ إِلَيۡهِۚ﴾ هذا رد على اليهود الذين يدعون أنهم قتلوا المسيح عيسى بن مريم، فقال تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمۡۚ﴾ إلى قوله ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينَۢا ۝١٥٧﴾ [النساء: ١٥٧]، ﴿بَل رَّفَعَهُ ٱللَّهُ إِلَيۡهِۚ﴾ أي: رفع الله سبحانه وتعالى المسيح عليه السلام إليه وهو حي لم يقتل، وهذا محل الشاهد؛ لأن فيه إثبات علو الله على خلقه؛ لأن الرفع يكون إلى أعلى.

وقوله: ﴿إِلَيۡهِ يَصۡعَدُ﴾ أي: إلى الله سبحانه لا إلى غيره يرتفع ﴿ٱلۡكَلِمُ ٱلطَّيِّبُ﴾

أي: الذكر والتلاوة والدعاء ﴿وَٱلْعَمَلُ ٱلصَّـٰلِحُ يَرْفَعُهُۥ﴾ أي: العمل الصالح يرفع الكلم الطيب، فإن الكلم الطيب لا يقبل إلا مع العمل الصالح، فمن ذكر الله تعالى ولم يؤد فرائضه رُدَّ كلامه، قال إياس بن معاوية: لولا العمل الصالح لم يرفع الكلام. وقال الحسن وقتادة: لا يقبل قول إلا بعمل. والشاهد من الآية: أن فيها إثبات علو الله على خلقه؛ لأن الصعود والرفع يكونان إلى أعلى.

وقوله تعالى: ﴿يَـٰهَـٰمَـٰنُ ٱبْنِ لِى صَرْحًا﴾ هذا من مقولة فرعون لوزيره هامان يأمره أن يبني له قصراً منيفاً عالياً ﴿لَّعَلِّىٓ أَبْلُغُ ٱلْأَسْبَـٰبَ ﴿٣٦﴾ أَسْبَـٰبَ ٱلسَّمَـٰوَٰتِ﴾ أي: طرق السموات أو أبوابها ﴿فَأَطَّلِعَ إِلَىٰٓ إِلَـٰهِ مُوسَىٰ﴾ بنصب ﴿فَأَطَّلِعَ﴾ بأن مضمرة بعد فاء السببية، ومعنى مقالته هذه: تكذيب موسى عليه السلام في أن الله أرسله أو أن له إلـهاً في السماء؛ ولذلك قال: ﴿وَإِنِّى لَأَظُنُّهُۥ كَـٰذِبًا﴾ أي: فيما يدعيه من الرسالة أو فيما يدعيه بأن له إلـهاً في السماء، والشاهد من الآية: أن فيها إثبات علو الله على خلقه. حيث إن موسى عليه السلام أخبر بذلك وحاول فرعون في تكذيبه.

وقوله تعالى: ﴿ءَأَمِنتُم﴾ الأمن: ضد الخوف ﴿مَّن فِى ٱلسَّمَآءِ﴾ أي: عقوبة من في السماء وهو الله سبحانه، ومعنى ﴿فِى ٱلسَّمَآءِ﴾ أي: على السماء، كقوله تعالى: ﴿وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِى جُذُوعِ ٱلنَّخْلِ﴾ وهذا إن أريد بالسماء السماء المبنية، وإن أريد بالسماء مطلق العلو فـ﴿فِى﴾ للظرفية، أي: في العلو ﴿أَن يَخْسِفَ بِكُمُ ٱلْأَرْضَ﴾ أي: يقلعها بكم كما فعل بقارون ﴿فَإِذَا هِىَ تَمُورُ ﴿١٦﴾﴾ أي: تضطرب وتتحرك.

﴿أَمْ أَمِنتُم مَّن فِى ٱلسَّمَآءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ أي: حجارة من السماء كما أرسلها على قوم لوط وأصحاب الفيل، وقيل: سحاب فيها حجارة، وقيل: ريح فيها حجارة ﴿فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ﴿١٧﴾﴾ أي: إنذاري إذا عاينتم العذاب ولا ينفعكم حينذاك هذا العلم.

. . . .

والشاهد من الآيتين: أن فيهما إثبات علو الله على خلقه، حيث صرحتا أنه سبحانه في السماء فقد دلت هذه الآيات التي ذكرها المؤلف رحمة الله عليه على إثبات العلو، كما دلت هذه الآيات التي قبلها على إثبات استواء الله على العرش.

والفرق بين الاستواء والعلو:

١ ـ أن العلو من صفات الذات، والاستواء من صفات الأفعال، فعلو الله على خلقه وصف لازم لذاته، والاستواء فعل من أفعاله سبحانه، يفعله سبحانه وتعالى بمشيئته وقدرته إذا شاء؛ ولذا قال فيه: ﴿ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ ﴾ وكان ذلك بعد خلق السموات والأرض.

٢ ـ أن العلو من الصفات الثابتة بالعقل والنقل. والاستواء ثابت بالنقل لا بالعقل.

٢٠ - إثبات معية الله لخلقه

وقوله: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ۚ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ۖ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ ۚ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤﴾﴾ [الحديد: ٤]، ﴿مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَىٰ ثَلَٰثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَآ أَدْنَىٰ مِن ذَٰلِكَ وَلَآ أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا۟ ۖ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا۟ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾﴾ [المجادلة: ٧]، وقوله: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَنَا ۖ﴾ [التوبة: ٤٠]، ﴿إِنَّنِى مَعَكُمَآ أَسْمَعُ وَأَرَىٰ ﴿٤٦﴾﴾ [طه: ٤٦]، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوا۟ وَّٱلَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ ﴿١٢٨﴾﴾ [النحل: ١٢٨]، ﴿وَٱصْبِرُوٓا۟ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلصَّٰبِرِينَ ﴿٤٦﴾﴾ [الأنفال: ٤٦]، ﴿كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةًۢ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ۗ وَٱللَّهُ مَعَ ٱلصَّٰبِرِينَ ﴿٢٤٩﴾﴾ [البقرة: ٢٤٩].

الشرح:

قوله تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ۖ﴾ تقدم تفسيره[١]، وقوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ ۚ﴾ أي: هو معكم بعلمه، رقيب عليكم شهيد على أعمالكم حيث كنتم، وأين كنتم في بر أو بحر، في ليل أو نهار، في البيوت أو القفار، الجميع في علمه على السواء، وتحت سمعه وبصره، يسمع كلامكم ويرى مكانكم، وهذا محل الشاهد من الآية الكريمة، ففيه إثبات المعية العامة، ﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤﴾﴾ لا يخفى عليه شيء من

---

(١) في موضع إثبات العلم وإثبات العلو.

أعمالكم.

وقوله تعالى: ﴿ مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَىٰ ثَلَٰثَةٍ ﴾ النجوى: السر، والمعنى: ما يوجد من تناجي ثلاثة ﴿ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ ﴾ أي: جاعلهم أربعة، وجاعلهم ستة من حيث إنه سبحانه يشاركهم في الاطلاع على تلك النجوى، وتخصيص هذين العددين بالذكر؛ لأن أغلب عادات المتناجين أن يكونوا ثلاثة أو خمسة، أو أن سبب النزول تناجي ثلاثة في واقعة وخمسة في واقعة أخرى، وإلا فهو سبحانه مع كل عدد قل أو كثر؛ ولهذا قال تعالى: ﴿ وَلَآ أَدْنَىٰ مِن ذَٰلِكَ وَلَآ أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ ﴾ أي: ولا أقل من العدد المذكور كالواحد والاثنين، ولا أكثر منه، كالستة والسبعة ﴿ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ ﴾ بعلمه يعلم ما يتناجون به ولا يخفى عليه شيء منه.

قال المفسرون: إن المنافقين واليهود كانوا يتناجون فيما بينهم ويوهمون المؤمنين أنهم يتناجون فيما يسوؤهم فيحزنون لذلك، فلما طال ذلك وكثر شكوا إلى رسول الله ﷺ، فأمرهم أن لا يتناجوا دون المسلمين، فلم ينتهوا عن ذلك وعادوا إلى مناجاتهم؛ فأنزل الله هذه الآيات.

وقوله تعالى: ﴿ أَيْنَ مَا كَانُوا۟ ﴾ معناه: إحاطة علمه سبحانه بكل تناج يقع منهم في أي مكان ﴿ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم ﴾ أي: يخبرهم سبحانه ﴿ بِمَا عَمِلُوا۟ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ ﴾ ويجازيهم على ذلك، وفي هذا تهديد لهم وتوبيخ ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ۝٧ ﴾ لا يخفى عليه شيء.

والشاهد من الآية: أن فيها إثبات معية الله لخلقه، وهي معية عامة مقتضاها الإحاطة والعلم بجميع أعمالهم؛ ولهذا يقول الإمام أحمد رحمه الله: افتتح الآية بالعلم واختتمها بالعلم.

وقوله تعالى: ﴿ لَا تَحْزَنْ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَنَا ﴾ هذا خطاب من النبي ﷺ لصاحبه أبي بكر رضي الله عنه حينما كانا في الغار وقت الهجرة وقد لحق بهما

المشركون، فحزن أبو بكر رضي الله عنه خوفاً على النبي ﷺ من أذى الكفار، فقال له النبي ﷺ: ﴿لَا تَحْزَنْ﴾ أي: دع الحزن ﴿إِنَّ ٱللَّهَ مَعَنَا﴾ بنصره وعونه وتأييده، ومن كان الله معه فلن يغلب، ومن لا يغلب لا يحق له أن يحزن.

والشاهد من الآية: أن فيها إثبات المعية الخاصة بالمؤمنين التي مقتضاها النصر والتأييد.

وقوله تعالى لموسى وهارون عليهما السلام: ﴿إِنَّنِي مَعَكُمَآ أَسْمَعُ وَأَرَىٰ﴾ أي: لا تخافا من فرعون ﴿إِنَّنِي مَعَكُمَآ﴾ تعليل للنهي، أي: معكما بالنصر لكما والمعونة على فرعون ﴿أَسْمَعُ﴾ كلامكما وكلامه ﴿وَأَرَىٰ﴾ مكانكما ومكانه لا يخفى علي من أمركم شيء.

والشاهد من الآية: أن فيها إثبات المعية الخاصة في حق الله تعالى لأوليائه بالنصر والتأييد، كما أن فيها إثبات السمع والبصر له سبحانه وتعالى، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوا۟﴾ أي: تركوا المحرمات والمعاصي على اختلاف أنواعها ﴿وَّٱلَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ ﴿١٢٨﴾﴾ بتأدية الطاعات والقيام بما أمروا به، فهو سبحانه مع هؤلاء بتأييده ونصره ومعونته، وهذه معية خاصة، وهي محل الشاهد من الآية الكريمة.

وقوله: ﴿وَٱصْبِرُوٓا۟﴾ هذا أمر بالصبر، وهو حبس النفس، والمراد به هنا: الصبر على شدائد الحرب التي بين المسلمين وبين الكفار ثم علل هذا الأمر بقوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلصَّٰبِرِينَ ﴿٤٦﴾﴾ فهو سبحانه مع الصابرين في كل أمر ينبغي الصبر فيه.

والشاهد من الآية الكريمة: أن فيها إثبات معية الله للصابرين على طاعته والمجاهدين في سبيله، قال الإمام الشوكاني: ويا حبذا هذه المعية التي لا يغلب من رُزقها غالب، ولا يؤتى صاحبها من جهة من الجهات وإن كانت كثيرة. اهـ.

وقوله تعالى: ﴿كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةًۢ﴾ الفئة: الجماعة

. . . .

والقطعة منهم ﴿ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ أي: بإرادته وقضائه ومشيئته ﴿ وَٱللَّهُ مَعَ ٱلصَّـٰبِرِينَ ﴿٢٤٩﴾ ﴾ هذا محل الشاهد من الآية الكريمة، وهو إثبات معية الله سبحانه للصابرين على الجهاد في سبيله، وهي معية خاصة مقتضاها النصر والتأييد.

ما يستفاد من مجموع الآيات السابقة: أفادت إثبات المعية، وأنها نوعان:

النوع الأول : معية عامة، كما في الآيتين الأوليين، ومقتضى هذه المعية إحاطته سبحانه بخلقه وعلمه بأعمالهم خيرها وشرها ومجازاتهم عليها.

النوع الثاني : معية خاصة بعباده المؤمنين، ومقتضاها النصر والتأييد والحفظ، وهذا النوع تدل عليه الآيات الخمس الباقية التي أوردها المؤلف رحمه الله. ومعيته سبحانه لا تنافي علوه على خلقه واستواءه على عرشه، فإن قربه سبحانه ومعيته ليست كقرب المخلوق ومعية المخلوق للمخلوق، فإنه سبحانه ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿١١﴾ ﴾ [الشورى: ١١]، ولأن المعية مطلق المقارنة لا تقتضي مماسة ولا محاذاة، تقول العرب: ما زلنا نمشي والقمر معنا مع أنه فوقهم والمسافة بينهم وبينه بعيدة، فعلو الله جل جلاله ومعيته لخلقه لا تنافي بينهما. وسيأتي لهذا مزيد بيان إن شاء الله.

٢١ - إثبات الكلام لله تعالى

وقوله: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ۝٨٧﴾ [النساء: ٨٧]، ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۝١٢٢﴾ [النساء: ١٢٢]، ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾ [المائدة: ١١٦]، ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: ١١٥]، ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ۝١٦٤﴾ [النساء: ١٦٤]، ﴿مِّنْهُم مَّن كَلَّمَ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٥٣]، ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، ﴿وَنَادَيْنَاهُ مِن جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ۝٥٢﴾ [مريم: ٥٢]، ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنِ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝١٠﴾ [الشعراء: ١٠]، ﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَن تِلْكُمَا الشَّجَرَةِ﴾ [الأعراف: ٢٢]، ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ۝٦٥﴾ [القصص: ٦٥]، ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦]، ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِن بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝٧٥﴾ [البقرة: ٧٥]، ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ ۚ قُل لَّن تَتَّبِعُونَا كَذَٰلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِن قَبْلُ﴾ [الفتح: ١٥]، ﴿وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِن كِتَابِ رَبِّكَ ۖ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ [الكهف: ٢٧]، ﴿إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝٧٦﴾ [النمل: ٧٦].

الشرح:

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: لا أحد أصدق منه سبحانه، فهو استفهام إنكاري ﴿حَدِيثًا﴾ أي: في حديثه وخبره وأمره ووعده ووعيده، وقوله:

. . . .

﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١٢٢﴾ ﴾ القيل: مصدر قال كالقول، أي: لا أحد أصدق قولاً من الله عز وجل.

والشاهد من الآيتين الكريمتين: أن فيهما إثبات الحديث والقيل لله سبحانه، ففيهما إثبات الكلام له سبحانه.

وقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ﴾ أي: اذكر ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ ﴾ جمهور المفسرين ذهب إلى أن هذا القول منه سبحانه يكون يوم القيامة، وهو توبيخ للذين عبدوا المسيح وأمه من النصارى، وهي كالآيتين السابقتين، فيها إثبات القول لله تعالى وأنه يقول إذا شاء.

وقوله: ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ المراد بالكلمة كلامه سبحانه. وقوله: ﴿ صِدْقًا ﴾ أي: في أخباره سبحانه ﴿ وَعَدْلًا ﴾ أي: في أحكامه، و﴿ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ منصوباً على التمييز، وفي الآية إثبات الكلام لله تعالى. وقوله: ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ﴿١٦٤﴾ ﴾ هذا تشريف لموسى عليه السلام بأن الله كلمه، أي: أسمعه كلامه؛ ولهذا يقال له: الكليم، و﴿ تَكْلِيمًا ﴾ مصدر مؤكد لدفع كون التكليم مجازاً. ففي الآية إثبات الكلام لله، وأنه كلم موسى عليه السلام.

وقوله تعالى: ﴿ مِّنْهُم مَّن كَلَّمَ اللَّهُ ﴾ أي: من الرسل عليهم الصلاة والسلام ﴿ مَّن كَلَّمَ اللَّهُ ﴾ أي: أسمعه كلامه بلا واسطة، يعني: موسى ومحمداً عليهما الصلاة والسلام، وكذا آدم، كما ورد به الحديث في [صحيح ابن حبان]، ففي الآية: إثبات الكلام لله تعالى، وأنه كلم بعض الرسل.

وقوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا ﴾ أي: حصل مجيئه في الوقت الذي واعده الله فيه ﴿ وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ ﴾ أي: أسمعه كلامه من غير واسطة، فالآيات فيها إثبات الكلام لله، وأنه يتكلم متى شاء سبحانه، وأنه كلم موسى عليه السلام بلا واسطة.

وقوله تعالى: ﴿ وَنَادَيْنَاهُ ﴾ أي: نادى الله تعالى موسى عليه السلام، والنداء:

هو الصوت المرتفع ﴿مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ﴾ الطور: جبل بين مصر ومدين ﴿ٱلْأَيْمَنِ﴾ أي: الجانب الأيمن من موسى حين ذهب يبتغي من النار التي رآها جذوة، وليس المراد أيمن الجبل نفسه، فإن الجبال لا يمين لها ولا شمال. ﴿وَقَرَّبْنَٰهُ﴾ أي: أدنيناه حتى كلمناه ﴿نَجِيًّا ۝٥٢﴾ أي: مناجياً، والمناجاة ضد المناداة.

وفي الآية الكريمة: إثبات الكلام لله تعالى، وأنه ينادي ويناجي، وهما نوعان من الكلام، فالمناداة: بصوت مرتفع، والمناجاة: بصوت غير مرتفع.

وقوله: ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰٓ﴾ أي: واتل، أو: اذكر ذلك ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰٓ﴾ النداء: هو الدعاء ﴿أَنِ ٱئْتِ﴾: ﴿أَنِ﴾ يجوز أن تكون مفسرة، وأن تكون مصدرية، أي: اذهب إلى ﴿ٱلْقَوْمَ ٱلظَّٰلِمِينَ ۝١٠﴾ وصفهم بالظلم؛ لأنهم جمعوا بين الكفر الذي ظلموا به أنفسهم وبين المعاصي التي ظلموا بها غيرهم كاستعبادهم بني إسرائيل وذبح أبنائهم. وفي الآية الكريمة: إثبات الكلام لله تعالى، وأنه ينادي من شاء من عباده ويسمعه كلامه.

وقوله: ﴿وَنَادَىٰهُمَا رَبُّهُمَآ أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَن تِلْكُمَا ٱلشَّجَرَةِ﴾ أي: نادى الله تعالى آدم وحواء عليهما السلام قائلاً لهما: ﴿أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَن تِلْكُمَا ٱلشَّجَرَةِ﴾ أي: عن الأكل منها، وهذا عتاب من الله لهما وتوبيخ حيث لم يحذرا ما حذرهما منه. وفي الآية الكريمة: إثبات الكلام لله تعالى والنداء منه لآدم وزوجه.

وقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾ أي: ينادي الله سبحانه هؤلاء المشركين يوم القيامة ﴿فَيَقُولُ﴾ لهم ﴿مَاذَآ أَجَبْتُمُ ٱلْمُرْسَلِينَ ۝٦٥﴾ أي: ما كان جوابكم لمن أرسل إليكم من النبيين لما بلغوكم رسالاتي، والشاهد من الآية: إثبات الكلام لله، وأنه ينادي يوم القيامة.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾ الذين أمرت بقتالهم ﴿ٱسْتَجَارَكَ﴾ يا محمد، أي: طلب جوارك وحمايتك وأمانك ﴿فَأَجِرْهُ﴾ أي: كن له جاراً ومؤمِّناً ﴿حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَٰمَ ٱللَّهِ﴾ منك ويتدبره ويقف على حقيقة ما تدعو إليه.

. . . .

والشاهد من الآية: أن فيها إثبات الكلام لله تعالى، وأن الذي يتلى هو كلام الله، وقوله: ﴿ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ ﴾ أي: اليهود، والفريق: اسم جمع لا واحد له من لفظه ﴿ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ أي: التوراة ﴿ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ ﴾ أي: يتأولونه على غير تأويله ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ ﴾ أي: فهموه، ومع هذا يخالفونه على بصيرة ﴿ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝٧٥ ﴾ أنهم مخطئون فيما ذهبوا إليه من تحريفه وتأويله.

والشاهد من الآية الكريمة: أن فيها إثبات الكلام لله تعالى، وأن التوراة من كلامه تعالى. وأن اليهود حرفوها، وغيروا فيها وبدلوا.

وقوله تعالى: ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ ۚ قُل لَّن تَتَّبِعُونَا كَذَٰلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِن قَبْلُ ۖ ﴾، ﴿ يُرِيدُونَ ﴾ أي: المخلفون من الأعراب الذين اختاروا المقام في أهليهم وشغلهم وتركوا المسير مع رسول الله ﷺ حين خرج عام الحديبية ﴿ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ ۚ ﴾ أي: يغيروا كلام الله الذي وعد الله به أهل الحديبية خاصة بغنيمة خيبر ﴿ قُل لَّن تَتَّبِعُونَا ﴾ هذا نفي في معنى النهي، أي: لا تتبعونا ﴿ كَذَٰلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِن قَبْلُ ۖ ﴾ أي: وعد الله أهل الحديبية أن غنيمة خيبر لهم خاصة.

والشاهد من الآية الكريمة: أن فيها إثبات الكلام لله وإثبات القول له، وأن الله سبحانه يتكلم ويقول متى شاء إذا شاء، وأنه لا يجوز تبديل كلامه سبحانه، بل يجب العمل به واتباعه.

وقوله: ﴿ وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ ﴾ أمر الله نبيه أن يواظب على تلاوة الكتاب الموحى إليه، والوحي: هو الإعلام بسرعة وخفاء، وله كيفيات مذكورة في كتب أصول التفسير ﴿ مِن كِتَابِ رَبِّكَ ۖ ﴾ بيان للذي أوحي إليه ﴿ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ﴾ أي: لا مغير لها ولا محرف ولا مزيل.

والشاهد من الآية: إثبات الكلمات لله تعالى.

قوله: ﴿ إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ وهم حملة التوراة والإنجيل

﴿أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝٧٦﴾ كاختلافهم في عيسى، فاليهود افتروا في حقه، والنصارى غلوا فيه. فجاء القرآن بالقول الوسط الحق: أنه عبد الله ورسوله وكلمته، ألقاها إلى مريم وروح منه.

والشاهد من الآية الكريمة: أن فيها إثبات أن القرآن كلام الله تعالى لما تضمنه من الإحاطة بالكتب السابقة، والحكم في الخلاف بين طوائف أهل الكتاب بالقسط، وهذا لا يكون إلا من عند الله.

ويستفاد من مجموع الآيات التي ساقها المؤلف: إثبات الكلام لله، ومذهب أهل السنة والجماعة: إثبات ما دل عليه الكتاب والسنة من أن الله موصوف بالكلام، وكلامه سبحانه من صفاته الذاتية لقيامه به واتصافه به. ومن صفاته الفعلية الواقعة بمشيئته وقدرته، فيتكلم إذا شاء، كيف شاء، بما يشاء، ولم يزل متكلماً، ولا يزال متكلماً؛ لأنه لم يزل ولا يزال كاملاً والكلام من صفات الكمال، ولأن الله وصف به نفسه ووصفه به رسوله.

وسيأتي ذكر مذهب المخالفين في هذه المسألة مع الرد عليه إن شاء الله.

٢٢ ـ إثبات تنزيل القرآن من الله تعالى

وقوله: ﴿ وَهَٰذَا كِتَٰبٌ أَنزَلۡنَٰهُ مُبَارَكٌ ﴾ [الأنعام: ١٥٥]، ﴿ لَوۡ أَنزَلۡنَا هَٰذَا ٱلۡقُرۡءَانَ عَلَىٰ جَبَلٖ لَّرَأَيۡتَهُۥ خَٰشِعٗا مُّتَصَدِّعٗا مِّنۡ خَشۡيَةِ ٱللَّهِۚ ﴾ [الحشر: ٢١]، ﴿ وَإِذَا بَدَّلۡنَآ ءَايَةٗ مَّكَانَ ءَايَةٖ وَٱللَّهُ أَعۡلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوٓاْ إِنَّمَآ أَنتَ مُفۡتَرِۭۚ بَلۡ أَكۡثَرُهُمۡ لَا يَعۡلَمُونَ ﴿١٠١﴾ قُلۡ نَزَّلَهُۥ رُوحُ ٱلۡقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِٱلۡحَقِّ لِيُثَبِّتَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَهُدٗى وَبُشۡرَىٰ لِلۡمُسۡلِمِينَ ﴿١٠٢﴾ وَلَقَدۡ نَعۡلَمُ أَنَّهُمۡ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُۥ بَشَرٞۗ لِّسَانُ ٱلَّذِي يُلۡحِدُونَ إِلَيۡهِ أَعۡجَمِيّٞ وَهَٰذَا لِسَانٌ عَرَبِيّٞ مُّبِينٌ ﴿١٠٣﴾ ﴾ [النحل: ١٠١-١٠٣].

الشرح:

لما أورد المؤلف رحمه الله الآيات الدالة على إثبات الكلام لله تعالى، وأن القرآن العظيم من كلامه سبحانه شرع في سياق الآيات الدالة على أن القرآن منزل من عند الله، فقوله تعالى: ﴿ وَهَٰذَا ﴾ الإشارة إلى القرآن الكريم، واسم الإشارة مبتدأ خبره ﴿ كِتَٰبٌ ﴾ و ﴿ أَنزَلۡنَٰهُ مُبَارَكٌ ﴾ صفتان لكتاب، وقدم صفة الإنزال؛ لأن الكفار ينكرونها. والمبارك كثير البركة لما هو مشتمل عليه من المنافع الدينية والدنيوية.

وقوله تعالى: ﴿ لَوۡ أَنزَلۡنَا هَٰذَا ٱلۡقُرۡءَانَ عَلَىٰ جَبَلٖ لَّرَأَيۡتَهُۥ خَٰشِعٗا مُّتَصَدِّعٗا مِّنۡ خَشۡيَةِ ٱللَّهِۚ ﴾ هذا إخبار عن عظمة القرآن وأنه حقيق بأن تخشع له القلوب ـ فإنه لو أنزل على جبل مع كونه في غاية القسوة وشدة الصلابة لو فهم هذا القرآن لخشع وتصدع من خوف الله؛ حذراً من عقابه، فكيف يليق بكم أيها البشر أن لا تلين قلوبكم وتخشع. وقد فهمتم عن الله أمره وتدبرتم كتابه؟!

وقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا بَدَّلۡنَآ ءَايَةٗ مَّكَانَ ءَايَةٖ ﴾ هذا شروع منه سبحانه في

ذكر شبهة كفرية حول القرآن الكريم مع الرد عليها. وقوله: ﴿ بَدَّلْنَآ ﴾ معنى التبديل: رفع الشيء مع وضع غيره مكانه، وتبديل الآية: رفعها بأخرى غيرها. وهو نسخها بآية سواها ﴿ قَالُوٓاْ ﴾ أي: كفار قريش الجاهلون للحكمة في النسخ ﴿ إِنَّمَآ أَنتَ ﴾ يا محمد ﴿ مُفْتَرٍۭ ﴾ أي: كاذب مختلق متقول على الله حيث تزعم أنه أمرك بشيء، ثم تزعم أنه أمرك بخلافه، فرد الله عليهم بما يفيد جهلهم، فقال: ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ ﴾ شيئاً من العلم أصلاً، أو لا يعلمون الحكمة في النسخ، فإنه مبني على المصالح التي يعلمها الله سبحانه، فقد يكون في شرع هذا الشيء مصلحة مؤقتة بوقت ثم تكون المصلحة بعد ذلك الوقت في شرع غيره. ولو انكشف الغطاء لهؤلاء الكفرة لعلموا أن ذلك وجه الصواب ومنهج العدل والرفق واللطف.

ثم رد عليهم في زعمهم أن هذا التبديل من عند محمد، وأنه بذلك مفتر على الله، فقال سبحانه: ﴿ قُلْ نَزَّلَهُۥ ﴾ أي: القرآن ﴿ رُوحُ ٱلْقُدُسِ ﴾ أي: جبريل، والقدس: الطهر، والمعنى نزله الروح المطهر، فهو من إضافة الموصوف إلى صفته ﴿ مِن رَّبِّكَ ﴾ أي: ابتداء تنزيله من عند الله سبحانه ﴿ بِٱلْحَقِّ ﴾ في محل نصب على الحال، أي: متصفاً بكونه حقاً ﴿ لِيُثَبِّتَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ﴾ على الإيمان فيقولون: كل من الناسخ والمنسوخ من عند ربنا، ولأنهم إذا عرفوا ما في النسخ من المصالح ثبتوا على الإيمان ﴿ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿١٠٢﴾ ﴾ معطوفان على محل ليثبت، أي: تثبيتاً لهم وهداية وبشرى.

ثم ذكر سبحانه شبهة أخرى من شبههم فقال: ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُۥ بَشَرٌ ﴾ أي: ولقد نعلم أن هؤلاء الكفار يقولون: إنما يعلم محمداً القرآن بشر من بني آدم وليس ملكاً من الملائكة، وهذا البشر الذي يعلمه كان قد درس التوراة والإنجيل والكتب الأعجمية؛ لأن محمداً رجل أمي لا يمكن أن يأتي بما ذكر في القرآن من أخبار القرون الأولى.

. . . .

فرد الله عليهم بقوله: ﴿لِّسَانُ ٱلَّذِى يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِىٌّ﴾ أي: لسان الذي يميلون إليه، ويزعمون أنه يعلمك يا محمد أعجمي، أي: غير عربي، فهو لا يتكلم العربية ﴿وَهَٰذَا لِسَانٌ عَرَبِىٌّ مُّبِينٌ ﴿١٠٣﴾﴾ أي: وهذا القرآن ذو بلاغة عربية وبيان واضح، فكيف تزعمون أن بشراً يعلمه النبي ﷺ من العجم وقد عجزتم أنتم عن معارضته أو معارضة سورة أو سور منه وأنتم أهل اللسان العربي ورجال الفصاحة وقادة البلاغة؟!

ما يستفاد من الآيات: يستفاد من هذه الآيات الكريمة: إثبات أن القرآن منزل من عند الله تعالى، وأنه كلامه جل وعلا، لا كلام غيره من الملائكة أو البشر، والرد على من زعم أنه كلام مخلوق، وفي الآيات أيضاً إثبات العلو لله سبحانه؛ لأن الإنزال لا يكون إلا من أعلى. والله أعلم.

٢٣ ـ إثبات رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة

وقوله: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ [القيامة: ٢٢، ٢٣]، ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ يَنظُرُونَ ﴿٣٥﴾﴾ [المطففين: ٣٥]، ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، ﴿لَهُم مَّا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٣٥﴾﴾ [ق: ٣٥]، وهذا الباب في كتاب الله كثير. ومن تدبر القرآن طالباً للهدى تبين له طريق الحق.

الشرح:

قوله تعالى: ﴿وُجُوهٌ﴾ أي: وجوه المؤمنين ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم القيامة ﴿نَّاضِرَةٌ﴾ بالضاد: من النضارة، وهي البهاء والحسن، أي: ناعمة غضة حسنة مضيئة مشرقة ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا﴾ أي: خالقها ﴿نَاظِرَةٌ﴾ أي: تنظر إليه بأبصارها، كما تواترت به الأحاديث الصحيحة، وأجمع عليه الصحابة والتابعون وسلف الأمة واتفق عليه أئمة الإسلام. فالشاهد من الآية الكريمة: إثبات رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة، وقوله: ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ جمع أريكة، وهي السرر ﴿يَنظُرُونَ﴾ إلى الله عز وجل، وأما الكفار فقد تقدم في الآيات التي قبل هذه الآية أنهم ﴿عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ﴿١٥﴾﴾، والشاهد من الآية: إثبات رؤية المؤمنين لربهم عز وجل.

وقوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ بالقيام بما أوجبه الله عليهم من الأعمال والكف عما نهاهم عنه من المعاصي ﴿الْحُسْنَىٰ﴾ أي: المثوبة الحسنى، وقيل: الجنة. ﴿وَزِيَادَةٌ﴾ هي النظر إلى وجه الله الكريم، كما ثبت تفسيرها بذلك عن رسول الله ﷺ في [صحيح مسلم] وغيره، وكما فسرها بذلك سلف هذه الأمة، وعلى ذلك يكون الشاهد من الآية الكريمة: إثبات رؤية المؤمنين لربهم يوم

القيامة.

وقوله تعالى: ﴿لَهُم مَّا يَشَآءُونَ فِيهَا﴾ أي: للمؤمنين في الجنة ما تشتهي أنفسهم وتلذ أعينهم من فنون النعيم وأنواع الخير ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ۝٣٥﴾ أي: زيادة على ذلك وهو النظر إلى وجه الله الكريم، وهذا هو الشاهد من الآية الكريمة، وهو إثبات النظر إلى وجه الله الكريم في الجنة.

ما يستفاد من الآيات الكريمة: يستفاد منها إثبات رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة، وأنها أعظم النعيم الذي ينالونه. وهذا هو قول الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين، خلافاً للرافضة والجهمية والمعتزلة الذين ينفون الرؤية ويخالفون بذلك الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة وأئمتها، ويعتمدون على شبه واهية وتعليلات باطلة منها:

١ ـ قولهم: إن إثبات الرؤية يلزم منه إثبات أن الله في جهة ولو كان في جهة لكان جسماً والله منزه عن ذلك.

والجواب عن هذه الشبهة: أن نقول: لفظ الجهة فيه إجمال. فإن أريد بالجهة أنه حال في شيء من مخلوقاته فهذا باطل والأدلة ترده وهذا لا يلزم من إثبات الرؤية، وإن أريد بالجهة أنه سبحانه فوق مخلوقاته فهذا ثابت لله سبحانه ونفيه باطل، وهو لا يتنافى مع رؤيته سبحانه.

٢ ـ استدلوا بقوله تعالى لموسى: ﴿لَن تَرَىٰنِي﴾.

والجواب عن هذا الاستدلال: أن الآية الكريمة واردة في نفي الرؤية في الدنيا ولا تنفي ثبوتها في الآخرة كما ثبت في الأدلة الأخرى. وحالة الناس في الآخرة تختلف عن حالتهم في الدنيا.

٣ ـ استدلوا بقوله تعالى: ﴿لَّا تُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَٰرُ﴾.

والجواب عن هذا الاستدلال: أن الآية إنما فيها نفي الإدراك، وليس فيها نفي الرؤية. والإدراك معناه: الإحاطة، فالله سبحانه وتعالى يراه المؤمنون ولا

يحيطون به، بل نفي الإدراك يلزم منه وجود الرؤية، فالآية من أدلة إثبات الرؤية. والله تعالى أعلم.

وقول المؤلف رحمه الله: **(وهذا الباب في كتاب الله كثير)** أي: باب إثبات أسماء الله وصفاته في القرآن كثير، وإنما ذكر المؤلف بعضه، فقد ورد في آيات كثيرة من كتاب الله إثبات أسماء الله وصفاته على ما يليق به، **(ومن تدبر القرآن)** أي: تفكر فيه وتأمل ما يدل عليه من الهدى، **(تبين له طريق الحق)** أي: اتضح له سبيل الصواب، وتدبر القرآن هو المطلوب من تلاوته، قال تعالى: ﴿كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ مُبَٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوٓا۟ ءَايَٰتِهِۦ وَلِيَتَذَكَّرَ أُو۟لُوا۟ ٱلْأَلْبَٰبِ ﴿٢٩﴾﴾ [ص: ٢٩]، وقال تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَآ ﴿٢٤﴾﴾ [محمد: ٢٤]، وقال تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا۟ ٱلْقَوْلَ﴾ [المؤمنون: ٦٨].

الاستدلال على إثبات أسماء الله وصفاته من السنة

فصل :

ثم في سنة رسول الله ﷺ، فالسنة تفسر القرآن وتبينه وتدل عليه وتعبر عنه .

الشرح:

قوله : (**ثم في سنة رسول الله ﷺ**) هذا عطف على قوله فيما سبق : (**وقد دخل في هذه الجملة ما وصف الله به نفسه في سورة الإخلاص . .**) إلخ، أي : ودخل فيها ما وصف به الرسول ﷺ ربه فيما وردت به السنة الصحيحة؛ لأن السنة هي الأصل الثاني الذي يجب الرجوع إليه بعد كتاب الله عز وجل، قال الله تعالى : ﴿فَإِن تَنَٰزَعۡتُمۡ فِي شَيۡءٖ فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ﴾ [النساء : ٥٩]، والرد إلى الله : هو الرجوع إلى كتابه، والرد إلى رسول الله ﷺ بعد وفاته : هو الرجوع إلى سنته، والسنة : لغة : الطريقة، واصطلاحاً : هي ما ورد عن رسول الله ﷺ من قول أو فعل أو تقرير .

مكانة السنة:

قال : (**فالسنة تفسر القرآن**) أي : تبين معانيه ومقاصده، فإن النبي ﷺ يبين للناس ما أنزل إليه، قال الله تعالى : ﴿وَأَنزَلۡنَآ إِلَيۡكَ ٱلذِّكۡرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيۡهِمۡ﴾ [النحل : ٤٤] .

والسنة أيضاً (**تبين القرآن**) أي : توضح مجمله؛ كالصلاة والصوم والحج والزكاة وغالب الأحكام التي تأتي مجملة في القرآن وتبينها السنة النبوية .

والسنة أيضاً (**تدل على القرآن وتعبر عنه**) أي : تدل على ما دل عليه القرآن

. . . .

وتعبر عما عبر عنه القرآن ، فتكون موافقة للقرآن فيكون الحكم مما دل عليه الكتاب والسنة، كأسماء الله وصفاته.

وماوصف الرسول به ربه عز وجل من الأحاديث الصحاح التي تلقاها أهل المعرفة بالقبول وجب الإيمان بها كذلك .

الشرح:

قوله : (**وما وصف** . . .) إلخ مبتدأ خبره قوله : (**وجب الإيمان بها كذلك**) أي : كما يجب الإيمان بما وصف الله به نفسه في القرآن الكريم ؛ لأن النبي ﷺ كما وصفه ربه عز وجل بقوله : ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝ ﴾ [النجم: ٣، ٤]، فالسنة التي نطق بها الرسول ﷺ وحي من الله ، كما قال تعالى : ﴿ وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ [النساء: ١١٣]، فالكتاب : هو القرآن ، والحكمة : هي السنة . فيجب الإيمان بما ورد في السنة ، لا سيما في باب الاعتقاد ، قال تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانتَهُوا ﴾ [الحشر: ٧] .

لكن لابد في قبول الحديث والإيمان به من ثبوته عن النبي ﷺ ؛ ولهذا قال الشيخ رحمه الله : (**من الأحاديث الصحاح**) والصحاح : جمع صحيح ، والحديث الصحيح : هو ما نقله راو عدل تام الضبط عن مثله من غير شذوذ ولا علة ، فهو ما اجتمع فيه خمسة شروط :

١ ـ عدالة الرواة .

٢ ـ ضبطهم .

٣ ـ اتصال السند .

٤ ـ سلامته من العلة .

٥ ـ سلامته من الشذوذ .

وقوله : (**تلقاها أهل المعرفة**) أي : قبلها وأخذ بها أهل العلم بالحديث ، فلا عبرة بغيرهم .

ثم ذكر الشيخ أمثلة مما ورد في السنة من صفات الله عز وجل فقال :

١ - ثبوت النزول الإلـٰهي إلى سماء الدنيا على ما يليق بجلال الله

فمن ذلك مثل قوله ﷺ: «ينزل ربنا إلى سماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول: من يدعوني فأستجيب له. من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له» متفق عليه.

الشرح:

قوله: «**ينزل ربنا**» أي: نزولاً يليق بجلاله نؤمن به ولا نشبهه بنزول المخلوق؛ لأنه سبحانه ﴿لَيۡسَ كَمِثۡلِهِۦ شَيۡءٞ﴾ «**إلى سماء الدنيا**» أي: السماء الدنيا من إضافة الموصوف إلى صفته «**حين يبقى ثلث الليل الآخر**» برفع الآخر صفة لثلث، وفي هذا تعيين لوقت النزول الإلـٰهي. قوله: «**فأستجيب له**» بالنصب على جواب الاستفهام، وكذا قوله: «**فأعطيه**» و «**أغفر له**»، وقوله: «**فأستجيب له**» أي: أجيب دعوته.

والشاهد من الحديث: أن فيه ثبوت النزول الإلـٰهي، وهو من صفات الأفعال، وفي الحديث أيضاً إثبات العلو لله تعالى، فإن النزول يكون من العلو، وفيه الرد على من أوّل الحديث بأن معناه: نزول رحمته أو أمره؛ لأن الأصل الحقيقة وعدم الحذف، ولأنه قال: «**من يدعوني فأستجيب له**» فهل يعقل أن تقول رحمته أو أمره هذا المقال؟!

وفي الحديث إثبات الكلام لله تعالى حيث جاء فيه: «**فيقول...**» إلخ، وفيه إثبات الإعطاء والإجابة والمغفرة لله سبحانه، وهي صفات أفعال. وقوله: (**متفق عليه**) أي: بين البخاري ومسلم.

٢ - إثبات أن الله يفرح ويضحك

وقوله ﷺ: «**لله أشد فرحاً بتوبة عبده من أحدكم براحلته. .**» الحديث. متفق عليه، وقوله ﷺ: «**يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة**» متفق عليه.

الشرح:

«**لله**» اللام لام الابتداء «**أشد فرحاً**» منصوب على التمييز، والفرح في اللغة: السرور ولذة القلب «**بتوبة عبده**» التوبة: هي الإقلاع عن الذنب والرجوع إلى الطاعة «**براحلته**» الراحلة: الناقة التي تصلح أن ترحل (**الحديث**) منصوب بفعل مقدر، أي: أكمل الحديث؛ لأن المصنف اقتصر على الشاهد منه، وهو إثبات الفرح لله سبحانه على ما يليق بجلاله وهو صفة كمال لا يشبهه فرح أحد من خلقه، بل هو كسائر صفاته، وهو فرح إحسان وبر ولطف لا فرح محتاج إلى توبة عبده ينتفع بها، فإنه سبحانه لا تنفعه طاعة المطيع ولا تضره معصية العاصي.

وقوله ﷺ: «**يضحك الله إلى رجلين. . .**» إلخ، قد بين النبي ﷺ في آخر الحديث سبب ذلك في قوله: «**يقاتل هذا في سبيل الله عز وجل فيستشهد ثم يتوب الله على القاتل فيسلم فيقاتل في سبيل الله عز وجل فيستشهد**»، وهذا من كمال إحسان الله سبحانه وسعة رحمته، فإن المسلم يقاتل في سبيل الله فيقتله الكافر، فيكرم الله المسلم بالشهادة، ثم يمن الله على ذلك الكافر القاتل فيهديه للإسلام فيدخلان الجنة جميعاً، فهذا أمر عجيب، والضحك يكون من الأمور المعجبة التي تخرج عن نظائرها.

والشاهد من الحديث: إثبات الضحك لله سبحانه، وهو صفة من صفاته الفعلية التي نثبتها له على ما يليق بجلاله وعظمته ليس كضحك المخلوق.

٣ ـ إثبات أن الله يعجب ويضحك

وقوله: «**عجب ربنا من قنوط عباده وقرب غِيَرِه، ينظر إليكم أزْلين قنطين فيظل يضحك، يعلم أن فرجكم قريب**» حديث حسن[١].

الشرح:

«**عجب ربنا**» قال في [المصباح]: التعجب يستعمل على وجهين:

أحدهما: ما يحمده الفاعل، ومعناه: الاستحسان والإخبار عن رضاه به.

والثاني: ما يكرهه، ومعناه: الإنكار والذم له «**من قنوط عباده**» القنوط: شدة اليأس من الشيء، والمراد هنا: اليأس من نزول المطر وزوال القحط «**وقرب غِيَره**» غيره بكسر الغين وفتح الياء أي: تغييره الحال من شدة إلى رخاء «**ينظر إليكم أزلين**» الأزْل بسكون الزاي: الضيق. وقد أزل الرجل يأزل أزلاً صار في ضيق وجدب.

«**فيظل يضحك**» هذا من صفاته الفعلية التي لا يشبهه فيها شيء من مخلوقاته، ففي الحديث إثبات صفتين من صفات الله الفعلية هما: العجب، والضحك، وهما صفتان تليقان بجلاله ليستا كعجب المخلوق وضحك المخلوق، وفي الحديث أيضاً إثبات النظر لله سبحانه، وهو من صفاته الفعلية أيضاً، فإنه ينظر إلى عباده، ولا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء.

---

(١) رواه أحمد وغيره.

٤ ـ إثبات الرِّجْلِ والقَدَمِ لله سبحانه

وقوله ﷺ: «**لا تزال جهنم يلقى فيها وهي تقول: هل من مزيد؟ حتى يضع رب العزة فيها رجله**»، وفي رواية «**عليها قدمه فينزوي بعضها إلى بعض فتقول: قط قط**» متفق عليه.

الشرح:

قوله: «**لا تزال جهنم**» جهنم اسم من أسماء النار، قيل: سميت بذلك؛ لبعد قعرها، وقيل: لظلمتها، من الجهومة، وهي: الظلمة «**يلقى فيها**» أي: يطرح فيها أهلها «**وهي تقول: هل من مزيد**» أي: تطلب الزيادة لسعتها، وقد وعدها الله أن يملأها «**حتى يضع رب العزة فيها رجله**» لما كانت النار في غاية الكبر والسعة، وقد وعدها الله ملئها، وكان مقتضى رحمته سبحانه، أن لا يعذب أحداً بغير جرم ـ حقق وعده ووضع عليها رجله «**فينزوي بعضها إلى بعض**» أي: ينضم بعضها إلى بعض ويتلاقى طرفاها ولا يبقى فيها فضل عن أهلها «**فتقول: قط قط**» أي: حسبي ويكفيني.

والشاهد من الحديث: أن فيه إثبات الرِّجْل والقَدَم لله تعالى على الوجه اللائق به سبحانه، وهو من صفات الذات كالوجه واليد. والله تعالى أعلم.

وقد غلط في تفسير هذا الحديث المعطلة حيث قالوا: «**قدمه**» نوع من الخلق، وقالوا: «**رجله**» جماعة من الناس، كما يقال: رجل جراد، والرد على هذا: أن يقال: إن النبي ﷺ قال: حتى «**يضع**» ولم يقل: حتى يلقي، كما قال في أول الحديث: «**يلقى فيها**»، وأيضاً القدم لا يصح تفسيره بالقوم لا حقيقة ولا مجازاً.

٥ ـ إثبات النداء والصوت والكلام لله تعالى

وقوله: «يقول الله تعالى: يا آدم فيقول: لبيك وسعديك، فينادي بصوت: إن الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثاً إلى النار» متفق عليه، وقوله: «ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه وليس بينه وبينه ترجمان»[1].

الشرح:

قوله: «**لبيك وسعديك**» لبيك، أي: أنا مقيم على طاعتك، من ألب بالمكان إذا أقام، وهو منصوب على المصدر، وثني للتأكيد، وسعديك: من المساعدة وهي المطاوعة، أي: مساعدة في طاعتك بعد مساعدة. قوله: «**فينادي**» بكسر الدال، والمنادي هو الله تعالى «**بصوت**» تأكيد لقوله: «**ينادي**»؛ لأن النداء لا يكون إلا بصوت، وهذا كقوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكۡلِيمٗا ١٦٤﴾. قوله: «**بعثاً إلى النار**» البعث هنا بمعنى: المبعوث الموجه إليها، ومعنى ذلك: مَيِّز أهل النار من غيرهم.

والشاهد من الحديث: أن فيه إثبات القول من الله والنداء بصوت يسمع، وأن ذلك سيحصل يوم القيامة، ففيه أن الله يقول وينادي متى شاء وكما يشاء.

وقوله: «**ما منكم من أحد**» الخطاب للصحابة، وهو عام لجميع المؤمنين «**إلا سيكلمه ربه**» أي: بلا واسطة «**ليس بينه وبينه ترجمان**» الترجمان: من يعبر بلغة عن لغة ـ أي: ينقل الكلام من لغة إلى لغة أخرى.

والشاهد من الحديث: أن فيه إثبات تكليم الله سبحانه لعباده، وأنه سبحانه يتكلم إذا شاء، فكلامه من صفاته الفعلية، وأنه يكلم كل مؤمن يوم القيامة.

---

(١) رواه البخاري ومسلم.

٦ - إثبات علو الله على خلقه واستوائه على عرشه

وقوله في رقية المريض: «**ربنا الله الذي في السماء تقدس اسمك أمرك في السماء والأرض، كما رحمتك في السماء، اجعل رحمتك في الأرض، اغفرلنا حوبنا وخطايانا، أنت رب الطيبين أنزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجع فيبرأ**» حديث حسن رواه أبو داود وغيره.

وقوله: «**ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء**» حديث صحيح[1]، وقوله: «**والعرش فوق ذلك والله فوق العرش وهو يعلم ما أنتم عليه**» حديث حسن رواه أبو داود وغيره، وقوله للجارية: «**أين الله؟**» قالت: في السماء. قال: «**من أنا؟**». قالت: أنت رسول الله، قال: «**أعتقها فإنها مؤمنة**» رواه مسلم.

الشرح:

(**في رقية المريض**) أي: القراءة على المريض طلباً لشفائه، وهي مشروعة إذا كانت بالقرآن والأدعية المباحة، وممنوعة إذا كانت بألفاظ شركية أو أعمال شركية «**ربنا الله الذي في السماء**» أي: على السماء[2]، فـ«**في**» هنا بمعنى: على، كقوله تعالى: ﴿فَسِيحُواْ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ [التوبة: ٢] أي: على الأرض، ويجوز أن تكون في للظرفية على بابها، ويكون المراد بالسماء: مطلق العلو.

---

(١) رواه الشيخان.

(٢) إذا أريد بالسماء السماء المبنية.

«**تقدس اسمك**» أي: تقدست أسماؤك عن كل نقص، فهو مفرد مضاف، فيعم جميع أسماء الله. «**أمرك في السماء والأرض**» أي: أمرك الكوني القدري الذي ينشأ عنه جميع المخلوقات والحوادث، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾﴾ [يس: ٨٢]. وأمرك الشرعي المتضمن للشرائع التي شرعها لعباده.

«**كما رحمتك في السماء اجعل رحمتك في الأرض**» هذا توسل إليه برحمته التي شملت أهل السماوات كلهم أن يجعل لأهل الأرض منها نصيباً «**اغفر لنا حوبنا وخطايانا**» هذا طلب للمغفرة وهي الستر ووقاية الإثم، ومنه المغفر الذي يلبس على الرأس لستره ووقايته من الضرب، والحوب: الإثم، والخطايا: هي الذنوب.

«**أنت رب الطيبين**» هذا توسل آخر، و«**الطيبين**»: جمع طيب، وهم النبيون وأتباعهم، وإضافة ربوبيته لهؤلاء إضافة تشريف وتكريم وإلا فهو سبحانه رب كل شيء ومليكه «**أنزل رحمة من رحمتك**» أي: الرحمة المخلوقة، فإن رحمة الله نوعان:

النوع الأول: رحمته التي هي صفة من صفاته، كما في قوله تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦].

النوع الثاني: رحمة تضاف إليه سبحانه من إضافة المخلوق إلى خالقه كالمذكورة في هذا الحديث، وكما في حديث: «**خلق الله مائة رحمة**» الحديث[١]، فطلب ﷺ من ربه إنزال هذه الرحمة على المريض لحاجته إليها؛ ليشفيه بها.

والشاهد من الحديث: أن فيه إثبات العلو لله تعالى، وأنه في السماء، والعلو

---

(١) رواه مسلم والترمذي.

صفة ذاتية كما سبق، كما أن في الحديث التوسل إلى الله تعالى بالثناء عليه بربوبيته وإلهيته وقدسيته وعلوه وعموم أمره وبرحمته، ثم في الحديث طلب المغفرة من الله وشفاء المرض.

وقوله ﷺ: «**ألا تأمنوني**» هذا خطاب منه ﷺ لمن اعترض عليه في بعض قسمته المال، و«**ألا**»: أداة استفتاح وتنبيه. و«**تأمنوني**»: من الأمانة، وهي عدم المحاباة والخيانة، أي: ألا تأمنوني في قسمة المال، «**وأنا أمين من في السماء**» وهو الله سبحانه قد ائتمنني على وحيه ورسالته وتبليغ شرعه، وكفى بذلك شهادة على أمانته وصدقه ﷺ.

والشاهد من الحديث: أن فيه إثبات العلو لله سبحانه، حيث قال: «**من في السماء**» وسبق شرح الجملة قريباً.

وقوله: «**والعرش فوق ذلك**» تقدم تفسير العرش[1]، وقوله: «**فوق ذلك**» أي: فوق المخلوقات التي بينها الرسول ﷺ لأصحابه في الحديث الذي ذكر فيه بُعد ما بين السماء والأرض، وما بين كل سماء وسماء، وكثف كل سماء والبحر الذي فوق السماء السابعة وما بين أسفله وأعلاه وما فوق ذلك البحر من الأوعال الثمانية العظيمة، ثم فوق ذلك العرش «**والله فوق العرش**» أي: مستو عليه استواء يليق بجلاله «**وهو يعلم ما أنتم عليه**» بعلمه المحيط الذي لا يخفى عليه شيء.

والشاهد من الحديث: إثبات علو الله على عرشه، وأن عرشه فوق المخلوقات كلها، وأن علم الله سبحانه محيط بأعمال العباد، لا يخفى عليه منها شيء.

(**وقوله للجارية**) أي: أمة معاوية بن الحكم حينما غضب عليها سيدها معاوية فلطمها، ثم ندم وأخبر رسول الله ﷺ، وقال: أفلا أعتقها؟ فقال النبي ﷺ: «**بلى**

(١) عند تفسير آيات الاستواء.

جئني بها»، فأتى بها رسول الله ﷺ فقال لها: «**أين الله؟**» فيه دليل على جواز السؤال عن الله بأين (**قالت: في السماء**) أي: الله سبحانه في السماء. وتقدم تفسير هذه الكلمة[1] ـ (**قال**) لها النبي ﷺ أيضاً: «**من أنا؟**» سألها عن اعتقادها فيه (**قالت: أنت رسول الله**) فأقرت له بالرسالة (**قال**) ﷺ لسيدها: «**أعتقها، فإنها مؤمنة**» فيه دليل على أن من شهد هذه الشهادة أنه مؤمن، وأن العتق يشترط له الإيمان.

والشاهد من الحديث: أن فيه دليلاً على علو الله على خلقه فوق سماواته، وأنه يشار إليه في جهة العلو إشارة حسية.

---

(١) في أول هذا الباب.

٧ - إثبات معية الله تعالى لخلقه وأنها لا تنافي علوّه فوق عرشه

وقوله: «**أفضل الإيمان أن تعلم أن الله معك حيثما كنت**» حديث حسن، أخرجه الطبراني من حديث عبادة بن الصامت، وقوله: «**إذا قام أحدكم إلى الصلاة فلا يبصق قبل وجهه، فإن الله قبل وجهه، ولا عن يمينه، ولكن عن يساره أو تحت قدمه**» متفق عليه، وقوله: «**اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم، ربنا ورب كل شيء، فالق الحب والنوى، منزل التوراة والإنجيل والقرآن، أعوذ بك من شر نفسي، ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها، أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء، اقض عني الدين، وأغنني من الفقر**» رواه مسلم، وقوله لما رفع الصحابة أصواتهم بالذكر: «**أيها الناس: اربعوا على أنفسكم، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً، إنما تدعون سميعاً بصيراً قريباً، إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته**» متفق عليه.

الشرح:

قوله: «**أفضل الإيمان**» أي: من أفضل خصاله، وفي هذا دليل على أن الإيمان يتفاضل «**أن تعلم أن الله معك**» أي: بعلمه واطلاعه «**حيثما كنت**» أي: في أي مكان وجدت، فمن علم ذلك استوت علانيته وسريرته فهابه في كل مكان (**أخرجه الطبراني**) أبو القاسم سليمان اللخمي أحد الحفاظ المكثرين، وقد روى

هذا الحديث في [المعجم الكبير].

وفي الحديث دليل على إثبات معية الله لخلقه بعلمه وإحاطته بأعمالهم، وأنه يجب على العبد أن يتذكر ذلك دائماً فيحسن عمله.

وقوله: «**إذا قام أحدكم إلى الصلاة**» أي: إذا شرع فيها، «**فلا يبصق**» أي: لا يتفل «**قبل وجهه**» أي: أمامه، «**قبل**». بكسر القاف وفتح الباء «**فإن الله قبل وجهه**» هذا تعليل للنهي عن البصاق في قبلة المصلي بأن الله سبحانه «**قبل وجهه**» أي: مواجهه، وهذه المواجهة كما يليق بالله سبحانه لا يلزم منها أنه سبحانه مختلط بخلقه، بل هو فوق سمواته مستو على عرشه وهو قريب من خلقه محيط بهم. «**ولا عن يمينه**» أي: ولا يبصق المصلي عن يمينه؛ تشريفاً لليمين، ولأن الملكين عن يمينه، كما في رواية للبخاري «**ولكن عن يساره أو تحت قدمه**» أي: ولكن ليبصق المصلي في جهة يساره أو يبصق تحت قدمه.

والشاهد من الحديث: أن فيه إثبات قرب الله سبحانه من عبده المصلي وإقباله عليه وهو سبحانه فوقه.

وقوله ﷺ: «**اللهم رب السموات السبع**» اللهم أصله: يا الله، فالميم عوض عن ياء النداء، «**رب السموات السبع**»: أي: خالقها ومالكها، «**ورب العرش العظيم**» أي: الكبير الذي لا يقدر قدره إلا الله، فهو أعظم المخلوقات، وتقدم تفسير العرش «**ربنا ورب كل شيء**» أي: خالقنا ورازقنا وخالق كل شيء ومالكه، ففيه إثبات ربوبيته لكل شيء «**فالق الحب والنوى**» أي: شاق حب الطعام ونوى التمر للإنبات «**منزل التوراة**» على موسى «**والإنجيل**» على عيسى «**والقرآن**» على محمد عليهم أفضل الصلاة والسلام، وفي ذلك دليل على فضل هذه الكتب، وأنها منزلة من الله تعالى.

«**أعوذ**» أي: ألتجىء وأعتصم «**بك**» يا الله، «**من شر كل دابة**» أي: كل ما دب على وجه الأرض «**أنت آخذ بناصيتها**» الناصية: مقدم الرأس، أي: هي تحت

قهرك وسلطانك تصرفها كيف تشاء، لتصرف شرها عني.

«**أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء**» هذه الأسماء الأربعة: اسمان لأزليته وأبديته، وهما: (**الأول والآخر**)، واسمان لعلوه وقربه، وهما: (**الظاهر والباطن**) وهما محل الشاهد من الحديث؛ لأن فيهما إثبات علو الله وقربه، وأنهما لا يتنافيان، ولا يتناقضان، فهو قريب في علوه علي في دنوه.

«**اقض عني الدين**» أي: أدِّ عَنِّي حقوق الله وحقوق الخلق، وفي هذا التبرىء من الحول والقوة «**وأغنني من الفقر**» الفقر: الحاجة، والفقير: هو من لا يجد شيئاً أو يجد بعض الكفاية، وفي الحديث أيضاً مشروعية التوسل إلى الله سبحانه وتعالى بأسمائه وصفاته في قضاء الحاجة وإجابة الدعاء.

(**وقوله ﷺ لما رفع الصحابة أصواتهم بالذكر**) وذلك في غزوة خيبر، كما جاء في بعض طرق الحديث، وأن الذكر الذي رفعوا به أصواتهم هو التكبير: الله أكبر لا إله إلا الله.

وقوله: «**اربعوا**» أي: ارفقوا «**فإنكم**» تعليل للأمر بالرفق «**لا تدعون أصم ولا غائبا**» لا يسمع دعاءكم ولا يراكم، فنفى الآفة المانعة من السمع والآفة المانعة من النظر، وأثبت ضدهما فقال: «**إنما تدعون سميعاً بصيراً قريباً**» فلا داعي لرفع الصوت «**إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته**» فهو قريب ممن دعاه وذكره. فلا حاجة لرفع الأصوات وهو قريب يسمعها إذا خفضت كما يسمعها إذا رفعت.

والشاهد من الحديث: أن فيه إثبات قرب الله سبحانه من داعيه يسمع الأصوات الخفية كما يسمع الأصوات الجهرية. فأفادت هذه الأحاديث جميعاً إثبات معية الله لخلقه وقربه منهم وسماعه لأصواتهم ورؤيته لحركاتهم، وذلك لا ينافي علوه واستواءه على عرشه، وقد تقدم الكلام على المعية وأنواعها وشواهدها من القرآن الكريم مع تفسير تلك الشواهد. والله أعلم.

٨ ـ إثبات رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة

وقوله: «**إنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها فافعلوا**» متفق عليه.

الشرح:

قوله: «**إنكم سترون ربكم**» الخطاب للمؤمنين، والسين للتنفيس، ويراد بها التأكيد، وقوله: «**ترون ربكم**» أي: تعاينونه بأبصاركم، والأحاديث الواردة بإثبات رؤية المؤمنين لربهم متواترة.

قوله: «**كما ترون القمر ليلة البدر**» أي: ليلة كماله وهي الليلة الرابعة عشرة من الشهر، فإنه في تلك الليلة يكون قد امتلأ نوراً، والمراد من هذا التشبيه تحقيق الرؤية وتأكيدها، ونفي المجاز عنها، وهو تشبيه للرؤية بالرؤية لا تشبيه للمرئي بالمرئي؛ لأنه سبحانه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ﴾.

وقوله: «**لا تضامون في رؤيته**» بضم التاء وتخفيف الميم، أي: لا يلحقكم ضيم، أي: ظلم بحيث يراه بعضكم دون بعض، وروي بفتح التاء وتشديد الميم، من التضام، أي: لا ينضم بعضكم إلى بعض لأجل رؤيته، والمعنى على هذه الرواية: لا تجتمعون في مكان واحد لرؤيته فيحصل بينكم الزحام، والمعنى على الروايتين: أنكم ترونه رؤية محققة كل منكم يراه وهو في مكانه. وقوله: «**فإن استطعتم أن لا تغلبوا**» أي: لا تصيروا مغلوبين «**على صلاة قبل طلوع الشمس**»، وهي صلاة الفجر «**وصلاة قبل غروبها**»، وهي صلاة العصر، «**فافعلوا**» أي: حافظوا على هاتين الصلاتين في الجماعة في أوقاتهما، وخص هاتين الصلاتين لاجتماع الملائكة فيهما، فهما أفضل الصلوات، فناسب أن

. . . .

يجازي من حافظ عليهما بأفضل العطايا وهو النظر إلى وجه الله تعالى.

والشاهد من الحديث: أن فيه إثبات رؤية المؤمنين لربهم عياناً يوم القيامة، وقد تقدم ذكر من خالف في ذلك مع الرد عليه عند الكلام على تفسير الآيات التي فيها إثبات الرؤية. والله أعلم.

موقف أهل السنة من هذه الأحاديث التي فيها إثبات الصفات الربانية

إلى أمثال هذه الأحاديث التي يخبر فيها رسول الله ﷺ عن ربه بما يخبر به . فإن الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة يؤمنون بذلك كما يؤمنون بما أخبر الله به في كتابه من غير تحريف ولا تعطيل . ومن غير تكييف ولا تمثيل .

الشرح:

هذا بيان لموقف أهل السنة والجماعة من أحاديث الصفات الواردة عن الرسول ﷺ، أنه كموقفهم من آيات الصفات الواردة في القرآن سواء، وهو الإيمان بها واعتقاد ما دلت عليه على حقيقته، لا يصرفونها عن ظاهرها بأنواع التأويل الباطل، ولا ينفون ما دلت عليه فيعطلونها، ولا يشبهون الصفات المذكورة فيها بصفات المخلوقين؛ لأن الله ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ﴾ .

وهم بذلك يخالفون طريقة المبتدعة من الجهمية والمعتزلة والأشاعرة الذين كان موقفهم من هذه النصوص موقف المنكر لها أو المؤول لما دلت عليه، وبخلاف المشبهة الذين غلوا في الإثبات حتى شبهوا الله بخلقه، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً .

مكانة أهل السنة والجماعة بين فرق الأمة

بل هم الوسط في فرق الأمة، كما أن الأمة هي الوسط في الأمم، فهم وسط في باب صفات الله سبحانه وتعالى بين أهل التعطيل الجهمية وأهل التمثيل المشبهة. وهم وسط في باب أفعال الله بين الجبرية والقدرية وغيرهم، وفي باب وعيد الله بين المرجئة والوعيدية من القدرية وغيرهم. وفي باب أسماء الإيمان والدين بين الحرورية والمعتزلة وبين المرجئة والجهمية، وفي باب أصحاب رسول الله ﷺ بين الرافضة والخوارج.

الشرح:

لما بين الشيخ رحمه الله موقف أهل السنة والجماعة من النصوص الواردة في الكتاب والسنة في صفات الله تعالى أراد أن يبين مكانتهم بين فرق الأمة حتى يعرف قدرهم وفضلهم بمقارنتهم بغيرهم. فإن الضد يظهر حسنه الضد. وبضدها تتبين الأشياء. قال رحمه الله: **(بل هم الوسط في فرق الأمة)** قال في [المصباح المنير]: الوسط بالتحريك: المعتدل، والمراد بالوسط هنا: العدل الخيار، قال تعالى في الآية (١٤٣) من سورة البقرة: ﴿ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَـٰكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا۟ شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِ ﴾.

فأهل السنة وسط: بمعنى: أنهم عدول خيار، وبمعنى: أنهم متوسطون بين فريقي الإفراط والتفريط، فهم وسط بين الفرق المنتسبة للإسلام، كما أن الأمة الإسلامية وسط بين الأمم. فهذه الأمة وسط بين الأمم التي تميل إلى الغلو والإفراط والأمم التي تميل إلى التفريط والتساهل؛ وأهل السنة والجماعة من هذه الأمة وسط بين فرق الأمة المبتدعة التي انحرفت عن الصراط المستقيم فغلا

بعضها وتطرف، وتساهل بعضها وانْحرف.

ثم بين الشيخ رحمه الله تفصيل ذلك، فقال: (فهم) أي: أهل السنة والجماعة.

أولًا: **(وسط في باب صفات الله سبحانه وتعالى بين أهل التعطيل الجهمية وأهل التمثيل المشبهة)** فالجهمية - نسبة إلى الجهم بن صفوان الترمذي - هؤلاء غلوا وأفرطوا في التنزيه حتى نفوا أسماء الله وصفاته؛ حذراً من التشبيه بزعمهم، وبذلك سموا معطلة؛ لأنهم عطلوا الله من أسمائه وصفاته.

(وأهل التمثيل المشبهة) سموا بذلك؛ لأنهم غلوا وأفرطوا في إثبات الصفات حتى شبهوا الله بخلقه ومثلوا صفاته بصفاتهم، تعالى الله عما يقولون.

وأهل السنة توسطوا بين الطرفين، فأثبتوا صفات الله على الوجه اللائق بجلاله من غير تشبيه ولا تمثيل، فلم يغلوا في التنزيه، ولم يغلوا في الإثبات، بل نزهوا الله بلا تعطيل، وأثبتوا له الأسماء والصفات بلا تمثيل.

ثانياً: وأهل السنة والجماعة **(وسط في باب أفعال الله بين الجبرية والقدرية)**.

فـ**(الجبرية)** نسبة إلى الجبر؛ لأنهم يقولون: إن العبد مجبور على فعله، فهم غلوا في إثبات أفعال الله حتى نفوا أفعال العباد، وزعموا أنهم لا يفعلون شيئاً، وإنما الله هو الفاعل، والعبد مجبور على فعله، فحركاته وأفعاله كلها اضطرارية، كحركات المرتعش، وإضافة الفعل إلى العبد مجاز.

(والقدرية) نسبة إلى القدر، غلوا في إثبات أفعال العباد، فقالوا: إن العبد يخلق فعل نفسه بدون مشيئة الله وإرادته، فأفعال العباد لا تدخل تحت مشيئة الله وإرادته فالله لم يُقدِّرْها ولم يردها، وإنما فعلوها هم استقلالاً.

وأهل السنة توسطوا، وقالوا: للعبد اختيار ومشيئة وفعل يصدر منه، ولكنه لا يفعل شيئاً بدون إرادة الله ومشيئته وتقديره، قال تعالى: ﴿وَٱللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾﴾ [الصافات: ٩٦] فأثبت للعباد عملاً هو من خلق الله تعالى وتقديره.

. . . .

وقال تعالى: ﴿وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٢٩﴾ [التكوير: ٢٩]، فأثبت للعباد مشيئة تأتي بعد مشيئة الله تعالى. وسيأتي لهذا مزيد إيضاح إن شاء الله تعالى في مبحث القدر.

ثالثاً: وأهل السنة والجماعة وسط **(في باب وعيد الله)** الوعيد: التخويف والتهديد، والمراد هنا: النصوص التي فيها توعّدٌ للعصاة بالعذاب والنكال، وقوله: **(بين المرجئة والوعيدية من القدرية وغيرهم)**، **(المرجئة)**: نسبة إلى الإرجاء وهو التأخير، سموا بذلك؛ لأنهم أخروا الأعمال عن مسمى الإيمان، حيث زعموا أن مرتكب الكبيرة غير فاسق، وقالوا: لا يضر مع الإيمان ذنب، كما لا ينفع مع الكفر طاعة، فعندهم أن مرتكب الكبيرة كامل الإيمان غير معرض للوعيد، فهم تساهلوا في الحكم على العاصي وأفرطوا في التساهل، حتى زعموا أن المعاصي لا تنقص الإيمان، ولا يحكم على مرتكب الكبيرة بالفسق.

وأما **(الوعيدية)**: فهم الذين قالوا بإنفاذ الوعيد على العاصي، وشددوا في ذلك، حتى قالوا: إن مرتكب الكبيرة إذا مات ولم يتب فهو مخلد في النار، وحكموا بخروجه من الإيمان في الدنيا.

وأهل السنة والجماعة توسطوا بين الطرفين، فقالوا: إن مرتكب الكبيرة آثم ومعرض للوعيد وناقص الإيمان ويحكم عليه بالفسق ـ لا كما تقول المرجئة: إنه كامل الإيمان وغير معرض للوعيد ـ ولكنه لا يخرج من الإيمان ولا يخلد في النار إن دخلها، فهو تحت مشيئة الله، إن شاء عفا عنه، وإن شاء عذبه بقدر معصيته ثم يخرج من النار ويدخل الجنة ـ لا كما تقوله الوعيدية بخروجه من الإيمان وتخليده في النار ـ فالمرجئة أخذوا بنصوص الوعد، والوعيدية أخذوا بنصوص الوعيد، وأهل السنة والجماعة جمعوا بينهما.

رابعاً: وأهل السنة والجماعة وسط **(في باب أسماء الإيمان والدين)** أي: الحكم على الإنسان بالكفر، أو الإسلام، أو الفسق، وفي جزاء العصاة في الدنيا

والآخرة. (**بين الحرورية والمعتزلة وبين المرجئة والجهمية**)، (**الحرورية**): هم الخوارج، سموا بذلك نسبة إلى حروري قرية بالعراق اجتمعوا فيها حين خرجوا على علي رضي الله عنه. و(**المعتزلة**): هم أتباع واصل بن عطاء الذي اعتزل مجلس الحسن البصري، وانحاز إليه أتباعه بسبب خلاف وقع بينهما في حكم مرتكب الكبيرة من المسلمين، فقال الحسن رحمه الله عن واصل هذا: إنه قد اعتزلنا، فسموا معتزلة.

فمذهب الخوارج والمعتزلة في حكم مرتكب الكبيرة من المسلمين: مذهب متشدد، حيث حكموا عليه بالخروج من الإسلام، ثم قال المعتزلة: إنه ليس بمسلم ولا كافر، بل هو بالمنزلة بين المنزلتين، وقال الخوارج: إنه كافر، واتفقوا على أنه إذا مات على تلك الحال أنه خالد مخلد في النار. وقابلتهم المرجئة والجهمية فتساهلوا في حكم مرتكب الكبيرة وأفرطوا في التساهل معه، فقالوا: لا يضر مع الإيمان معصية؛ لأن الإيمان عندهم هو تصديق القلب فقط أو مع نطق اللسان على خلاف بينهم ولا تدخل فيه الأعمال فلا يزيد بالطاعة ولا ينقص بالمعصية، فالمعاصي لا تنقص الإيمان ولا يستحق صاحبها النار إذا لم يستحلها.

وأهل السنة والجماعة توسطوا بين الفرقتين، فقالوا: إن العاصي لا يخرج من الإيمان لمجرد المعصية، وهو تحت المشيئة إن شاء الله عفا عنه وإن شاء عذبه في النار، لكنه لا يخلد فيها كما تقول الخوارج والمعتزلة، والمعاصي تنقص الإيمان ويستحق صاحبها دخول النار إلا أن يعفو الله عنه، ومرتكب الكبيرة يكون فاسقاً ناقص الإيمان، لا كما تقول المرجئة: إنه كامل الإيمان، والله تعالى أعلم.

خامساً: وأهل السنة والجماعة وسط في حق (**أصحاب رسول الله ﷺ بين الرافضة والخوارج**): الصحابي: هو من لقي النبي ﷺ مؤمناً به ومات على ذلك.

....

و(**الرافضة**): اسم مأخوذ من الرفض، وهو الترك، سموا بذلك؛ لأنهم قالوا لزيد بن علي بن الحسين: تبرأ من الشيخين أبي بكر وعمر، فأبى، وقال: معاذ الله، فرفضوه، فسموا رافضة.

ومذهبهم في صحابة رسول الله ﷺ: أنهم غلوا في علي رضي الله عنه وأهل البيت، وفضلوهم على غيرهم، ونصبوا العداوة لبقية الصحابة، خصوصاً الخلفاء الثلاثة: أبا بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم، وسبوهم ولعنوهم، وربما كفروهم أو كفروا بعضهم، وقابلهم الخوارج فكفروا علياً رضي الله عنه وكفروا معه كثيراً من الصحابة وقاتلوهم واستحلوا دماءهم وأموالهم.

وأهل السنة والجماعة خالفوا الجميع، فوالوا جميع الصحابة، ولم يغلوا في أحد منهم، واعترفوا بفضل جميع الصحابة، وأنهم أفضل هذه الأمة بعد نبيها. ويأتي لهذا مزيد بيان.

وجوب الإيمان باستواء الله على عرشه
وعلوه على خلقه ومعيته لخلقه وأنه لا تنافي بينهما

قال رحمه الله :

فصـــل

وقد دخل فيما ذكرناه من الإيمان بالله الإيمان بما أخبر الله به في كتابه وتواتر عن رسوله وأجمع عليه سلف الأمة من أنه سبحانه فوق سماواته على عرشه عليٌّ على خلقه، وهو سبحانه معهم أينما كانوا يعلم ما هم عاملون، كما جمع بين ذلك في قوله: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ۚ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ۖ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ ۚ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤﴾﴾ [الحديد: ٤]، وليس معنى قوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ أنه مختلط بالخلق، فإن هذا لا توجبه اللغة، وهو خلاف ما أجمع عليه سلف الأمة، وخلاف ما فطر الله عليه الخلق، بل القمر آية من آيات الله من أصغر مخلوقاته وهو موضوع في السماء وهو مع المسافر وغير المسافر أينما كان، وهو سبحانه فوق عرشه رقيب على خلقه، مهيمن عليهم، مطلع عليهم. . . إلى غير ذلك من معاني ربوبيته.

الشرح:

خصص المصنف رحمه الله هاتين المسألتين (**الاستواء على العرش ومعيته للخلق**) بالتنبيه؛ ليزيل الإشكال فقد يتوهم وجود التنافي بينهما، فقد يظن الظان

. . . .

أن ذلك مثل صفات المخلوقين، وأنه مختلط بهم، فكيف يكون فوق خلقه مستوياً على عرشه ويكون مع خلقه قريباً منهم بدون مخالطة؟!

والجواب عن هذه الشبهة ـ كما وضحه الشيخ رحمه الله ـ من وجوه:

الوجه الأول: أن هذا لا توجبه لغة العرب التي نزل بها القرآن الكريم، فإن كلمة (مع) في اللغة لمطلق المصاحبة لا تفيد اختلاطاً وامتزاجاً ولا مجاورة ولا مماسة. فإنك تقول: زوجتي معي وأنت في مكان وهي في مكان آخر، وتقول: مازلنا نسير والقمر معنا، وهو في السماء ويكون مع المسافر وغير المسافر أينما كان، وإذا صح أن يقال هذا في حق القمر وهو مخلوق صغير، فكيف لا يقال في حق الخالق الذي هو أعظم من كل شيء.

الوجه الثاني: أن هذا القول خلاف ما أجمع عليه سلف الأمة من الصحابة والتابعين وتابعيهم (وهم القرون المفضلة) الذين هم القدوة فقد أجمعوا على أن الله مستوٍ على عرشه عالٍ على خلقه بائن منهم، وأجمعوا على أنه مع خلقه بعلمه سبحانه وتعالى، كما فسروا قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ بذلك.

الوجه الثالث: أن هذا خلاف ما فطر الله عليه الخلق، أي: ركزه في فطرهم، فإن الخلق فطروا على الإقرار بعلو الله سبحانه على خلقه، فإن الخلق يتجهون إلى الله عند الشدائد والنوازل نحو العلو لا تلتفت يمنة ولا يسرة من غير أن يرشدهم إلى ذلك أحد، وإنما ذلك بموجب الفطرة التي فطر الله الناس عليها.

الوجه الرابع: أن هذا خلاف ما أخبر الله به في كتابه وتواتر عن رسوله من أنه سبحانه وتعالى على عرشه، عليٌّ على خلقه، وهو معهم أينما كانوا. والمتواتر من النصوص: هو ما رواه جماعة تحيل العادة تواطؤهم على الكذب عن مثلهم من الابتداء إلى الانتهاء. والآيات والأحاديث في هذا كثيرة منها الآية التي ذكرها المصنف رحمه الله. والله أعلم.

وقول المصنف رحمه الله **(وهو سبحانه فوق عرشه رقيب على خلقه مهيمن**

. . . .

عليهم مطلع عليهم) تقرير وتأكيد لما سبق من ذكر علوه على عرشه وكونه مع خلقه بذكر اسمين من أسمائه سبحانه وهما: **(الرقيب والمهيمن)**، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝١﴾ [النساء: ١]، والرقيب: هو المراقب لأحوال عباده. وفي ذلك دلالة على قربه منهم، وقال تعالى: ﴿هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّلَٰمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ﴾ [الحشر: ٢٣]، والمهيمن: هو الشاهد على خلقه المطلع على أعمالهم الرقيب عليهم.

(إلى غير ذلك من معاني ربوبيته) أي: أن مقتضى ربوبيته سبحانه أن يكون فوق خلقه بذاته، ويطلع على أعمالهم، ويكون قريباً منهم بعلمه وإحاطته، يصرف شئونهم، ويحصي أعمالهم، ويجازيهم عليها.

ما يجب اعتقاده في علوه ومعيته سبحانه
ومعنى كونه سبحانه (في السماء) وأدلة ذلك

وكل هذا الكلام الذي ذكره الله من أنه فوق العرش، وأنه معنا ـ حق على حقيقته، لا يحتاج إلى تحريف، ولكن يصان عن الظنون الكاذبة مثل أن يظن أن ظاهر قوله: ﴿فِي ٱلسَّمَآءِ﴾ أن السماء تقله أو تظله، وهذا باطل بإجماع أهل العلم والإيمان فإن الله قد ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وهو الذي ﴿يُمْسِكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ أَن تَزُولَا﴾ [فاطر: ٤١]، ﴿وَيُمْسِكُ ٱلسَّمَآءَ أَن تَقَعَ عَلَى ٱلْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِۦٓ﴾ [الحج: ٦٥]، ﴿وَمِنْ ءَايَٰتِهِۦٓ أَن تَقُومَ ٱلسَّمَآءُ وَٱلْأَرْضُ بِأَمْرِهِۦ﴾ [الروم: ٢٥].

الشرح:

يبين الشيخ رحمه الله ما يجب اعتقاده بالنسبة لما أخبر الله به عن نفسه من كونه فوق العرش، وهو معنا: أنه يجب الإيمان به كما أخبر الله، ولا يجوز تأويله وصرفه عن ظاهره، كما يفعله المعطلة من الجهمية والمعتزلة وأشباههم فيزعمون أن ذلك ليس حقيقة وإنما هو مجاز، فيؤولون الاستواء على العرش بالاستيلاء على الملك، وعلو الله على خلقه بعلو قدره وقهره، ونحو ذلك من التأويلات الباطلة التي هي تحريف لكلام الله عن مواضعه. ومنهم من يقول: إن معنى كونه معنا: أنه حال في كل مكان، كما تقوله حلولية الجهمية وغيرهم. تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

وقوله: (**ولكن يصان عن الظنون الكاذبة مثل: أن يظن أن ظاهر قوله: ﴿فِي ٱلسَّمَآءِ﴾ أن السماء تقله أو تظله**) تقله: أي: تحمله. وتظله: أي: تستره،

. . . .

والظلة: الشيء الذي يظلك من فوقك، وليس هذان المعنيان مرادين في كونه سبحانه في السماء. ومن ظن ذلك فقد أخطأ غاية الخطأ وذلك لأمرين:

الأمر الأول: أن هذا خلاف ما أجمع عليه أهل العلم والإيمان، فقد أجمعوا على أنه سبحانه فوق عرشه بائن من خلقه ليس في ذاته شيء من مخلوقاته ولا في مخلوقاته شيء من ذاته، وقد تقدم الكلام في تفسير قوله تعالى: ﴿ءَأَمِنتُم مَّن فِى ٱلسَّمَآءِ﴾، وأنه إن أريد بالسماء السماء المبنية فـ﴿فِى﴾ بمعنى: (على) أي: على السماء، كقوله: ﴿وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِى جُذُوعِ ٱلنَّخْلِ﴾ أي: على جذوع النخل، وإن أريد بالسماء العلو كان المعنى: (في السماء) أي: في العلو. والله أعلم.

الأمر الثاني: أن هذا الظن مخالف ومصادم لأدلة القرآن الدالة على عظمة الله وغناه عن خلقه وحاجة خلقه إليه، كما في قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ﴾ والكرسي مخلوق عظيم بين يدي العرش، وهو أعظم من السموات والأرض، والعرش أعظم منه، فإذا كانت السموات والأرض أصغر من الكرسي والكرسي أصغر من العرش، والله أعظم من كل شيء، فكيف تحويه السماء أو تقله أو تظله؟!

وكذلك قوله تعالى: ﴿۞ إِنَّ ٱللَّهَ يُمْسِكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ أَن تَزُولَا﴾، ﴿وَيُمْسِكُ ٱلسَّمَآءَ أَن تَقَعَ عَلَى ٱلْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِۦٓ﴾، ﴿وَمِنْ ءَايَٰتِهِۦٓ أَن تَقُومَ ٱلسَّمَآءُ وَٱلْأَرْضُ بِأَمْرِهِۦ﴾ فهذه الآيات تدل على أن السموات والأرض بحاجة إليه، فهو الذي يمسكها أن تزول أو تقع ويكون قيامها بأمره وحده، فلا يعقل مع هذا أن يكون سبحانه بحاجة إليها؛ لتقله أو تظله. تعالى الله عن هذا الظن الباطل علواً كبيراً.

وجوب الإيمان بقربه من خلقه
وأن ذلك لا ينافي علوه وفوقيته

قال رحمه الله :

فصـــل

وقد دخل في ذلك الإيمان بأنه قريب مجيب كما جمع بين ذلك في قوله : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ [البقرة: ١٨٦]، وقوله ﷺ : «إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته»، وما ذكر في الكتاب والسنة من قربه ومعيته لا ينافي ما ذكر من علوه وفوقيته فإنه سبحانه ليس كمثله شيء في جميع نعوته . وهو عليٌّ في دنوه قريب في علوه .

الشرح:

لما قرر المصنف وجوب الإيمان بعلو الله سبحانه على خلقه واستوائه على عرشه نبه في هذا الفصل إلى أنه يجب مع ذلك الإيمان بأنه قريب من خلقه . وقوله : (**وقد دخل في ذلك**) أي : في الإيمان بالله (**الإيمان بأنه قريب**) أي : من خلقه (**مجيب**) لدعائهم (**كما جمع بين ذلك**) أي : بين القرب والإجابة في قوله : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى ﴾ .

ورد في سبب نزول هذه الآية : أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله، أقريب ربنا فنناجيه، أم بعيد فنناديه؟! فسكت النبي ﷺ فنزلت هذه الآية[١] .

---

(١) رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وغيرهما.

﴿ فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾ من الداعي ﴿ أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ .

وهذا يدل على الإرشاد إلى المناجاة في الدعاء بدون رفع صوت، كما في قوله ﷺ: «**إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته**» سبق شرحه.

وفي هذه الآية وهذا الحديث دلالة على قرب الله تعالى من الداعي بإجابته، وهذا القرب لا يناقض علوه؛ ولهذا قال المصنف: (**وما ذكر في الكتاب والسنة من قربه ومعيته لا ينافي ما ذكر من علوه وفوقيته**)؛ لأن الكل حق، والحق لا يتناقض، ولأن الله تعالى: (**ليس كمثله شيء في جميع نعوته**) أي: صفاته، فلا يقال: إذا كان فوق خلقه فكيف يكون معهم؛ لأن هذا السؤال ناشىء عن تصور خاطىء هو قياسه سبحانه بخلقه وهذا قياس باطل؛ لأن الله سبحانه ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ﴾ .

فالقرب والعلو يجتمعان في حقه؛ لعظمته وكبريائه وإحاطته، وأن السموات السبع في يده كخردله في يد العبد، فكيف يستحيل في حق من هذا بعض عظمته أن يكون فوق عرشه ويقرب من خلقه كيف يشاء وهو على العرش؟! (**وهو عليٌّ في دنوه قريب في علوه**) سبحانه وتعالى، كما دلت على ذلك نصوص الكتاب والسنة وأجمع عليه علماء الملة وهو من خصائصه سبحانه (**علي في دنوه**) أي: في حال قربه من خلقه (**قريب في علوه**) أي: قريب من خلقه في حال علوه على عرشه.

وجوب الإيمان بأن القرآن كلام الله حقيقة

قال رحمه الله:

فصـــل

ومن الإيمان بالله وكتبه: الإيمان بأن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق. منه بدأ وإليه يعود، وأن الله تكلم به حقيقة، وأن هذا القرآن الذي أنزله على محمد ﷺ هو كلام الله حقيقة لا كلام غيره، ولا يجوز إطلاق القول بأنه حكاية عن كلام الله أو عبارة، بل إذا قرأه الناس أو كتبوه في المصاحف لم يخرج بذلك عن أن يكون كلام الله تعالى حقيقة، فإن الكلام إنما يضاف حقيقة إلى من قاله مبتدئاً لا إلى من قاله مبلغاً مؤدياً. وهو كلام الله حروفه ومعانيه، ليس كلام الله الحروف دون المعاني، ولا المعاني دون الحروف.

الشرح:

من أصول الإيمان: الإيمان بالله والإيمان بكتبه ـ كما سبق ـ ويدخل في هذين الأصلين الإيمان بأن القرآن كلام الله. فالإيمان بالله عز وجل يتضمن الإيمان بصفاته. وكلامه من صفاته، فإن الله تعالى موصوف بأنه يتكلم بما شاء، إذا شاء، لم يزل، ولا يزال يتكلم، وكلامه لا ينفد، ونوع الكلام في حقه أزلي أبدي، ومفرداته لاتزال تقع شيئاً فشيئاً حسب حكمته تعالى.

ومن كلامه القرآن العظيم الذي هو أعظم كتبه ـ فهو داخل في الإيمان بكتبه دخولاً أولياً ـ وهو منزل منه سبحانه فهو تكلم به وأنزله على رسوله ﷺ فهو (منزل غير مخلوق)؛ لأنه صفة من صفاته، أضافه إلى نفسه إضافة الصفة إلى

. . . .

موصوفها، وصفاته غير مخلوقة، فكلامه غير مخلوق، وقد خالف في هذا طوائف ذكر الشيخ رحمه الله هنا مقالة بعضهم فذكر:

١ ـ مقالة الجهمية حيث يقولون: إن الله لا يتكلم، وإنما خلق كلاماً في غيره وجعله يعبر عنه فإضافة الكلام عندهم إلى الله مجاز لا حقيقة؛ لأنه خلق الكلام فهو متكلم، بمعنى خالق الكلام في غيره، وهذا القول باطل مخالف للأدلة السمعية والعقلية، ومخالف لقول السلف وأئمة المسلمين، فإنه لا يعقل أن يسمى متكلماً إلا من قام به الكلام حقيقة فكيف يقال: قال الله، والقائل غيره، وكيف يقال: كلام الله وهو كلام غيره؟!

وقول المصنف: (**منه بدأ وإليه يعود، وأن الله تكلم به حقيقة، وأن هذا القرآن الذي أنزله علي محمد ﷺ هو كلام الله حقيقة لا كلام غيره**) قصده بهذا الرد على الجهمية الذين يقولون: إن القرآن بدأ من غيره، وأن الله لم يتكلم به حقيقة، بل مجازاً وهو كلام غيره أضيف إليه؛ لأنه خالقه. ومعنى قوله: (**منه بدأ**): أن القرآن بدأ وخرج من الله تعالى وتكلم به (ومن) لابتداء الغاية، وقوله: (**وإليه يعود**) أي: أن القرآن يرجع إلى الله تعالى؛ لأنه يرفع في آخر الزمان فلا يبقى منه شيء في الصدور ولا في المصاحف، وذلك من علامات الساعة، أو معنى ذلك: أنه ينسب إليه.

٢ ـ ثم ذكر الشيخ رحمه الله هنا مقالة الكلابية ـ أتباع عبد الله بن سعيد بن كلاب ـ في القرآن أنه حكاية عن كلام الله؛ لأن كلام الله عندهم: هو المعنى القائم في نفسه لازم لذاته كلزوم الحياة والعلم لا يتعلق بمشيئته وإرادته، وهذا المعنى القائم في نفسه غير مخلوق، وهذه الألفاظ المكونة من حروف وأصوات مخلوقة، وهي حكاية لكلام الله وليست هي كلامه.

٣ ـ وذكر مقالة الأشاعرة ـ أتباع أبي الحسن الأشعري ـ أن القرآن عبارة عن كلام الله؛ لأن كلام الله عندهم معنى قائم في نفسه، وهذا المعنى غير مخلوق،

. . . .

أما هذه الألفاظ المقروءة فهي عبارة عن ذلك المعنى القائم بالنفس وهي مخلوقة، ولا يقال إنها حكاية عنه.

وبعض العلماء يقول: إن الخلاف بين الكلابية والأشاعرة خلاف لفظي لا طائل تحته، فالأشاعرة والكلابية يقولون: القرآن نوعان: ألفاظ، ومعان، فالألفاظ مخلوقة وهي هذه الألفاظ الموجودة، والمعاني قديمة قائمة بالنفس وهي معنى واحد لا تبعض فيه ولا تعدد، وعلى كل حال فالقولان إن لم يكونا متفقين فهما متقاربان.

وقد أشار الشيخ رحمه الله إلى بطلان هذين القولين بقوله: (**ولا يجوز إطلاق القول بأنه حكاية عن كلام الله**) أي: كما تقول الكلابية (**أو عبارة عنه**) كما تقول الأشاعرة (**بل إذا قرأه الناس أو كتبوه في المصاحف لم يخرج بذلك عن أن يكون كلام الله حقيقة**) أي: أن القرآن العظيم كلام الله ألفاظه ومعانيه أين وجد، سواء حفظ في الصدور، أو تلي بالألسنة، أو كتب في المصاحف ـ لا يخرج بذلك عن أن يكون كلام الله تعالى حقيقة.

ثم ذكر الشيخ رحمه الله دليل ذلك فقال: (**فإن الكلام إنما يضاف حقيقة إلى من قاله مبتدئاً، لا إلى من قاله مبلغاً مؤدياً**)، فإن المبلغ المؤدي إنما يسمى: واسطة فقط، قال تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَـٰمَ ٱللَّهِ﴾ [التوبة: ٦]، والسماع المذكور في هذه الآية إنما يكون بواسطة المبلغ، وسمي المسموع كلام الله، فدل على أن الكلام إنما يُضاف إلى من قاله مبتدئاً.

٤ ـ ثم ذكر الشيخ رحمه الله مقالة المعتزلة، حيث يقولون: إن كلام الله الحروف دون المعاني فيقولون: إن مسمى القول والكلام عند الإطلاق اسم للفظ فقط، والمعنى ليس جزء مسماه، بل هو مدلول مسماه.

ثم ذكر رحمه الله المذهب المقابل لذلك، فقال: (**ولا المعاني دون الحروف**)

. . . .

كما هو مذهب الكلابية والأشاعرة، وكما سبق شرحه.

والمذهب الحق: أن القرآن كلام الله حروفه ومعانيه، كما هو قول أهل السنة والجماعة وهوالذي قامت عليه الأدلة من الكتاب والسنة. والحمد لله رب العالمين.

وجوب الإيمان برؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة ومواضع الرؤية

قال رحمه الله :

فصــــل

وقد دخل أيضاً فيما ذكرناه من الإيمان به وبكتبه وبملائكته وبرسله الإيمان بأن المؤمنين يرونه يوم القيامة عياناً بأبصارهم، كما يرون الشمس صحواً ليس دونها سحاب، وكما يرون القمر ليلة البدر لا يضامون في رؤيته، يرونه سبحانه وهم في عرصات القيامة، ثم يرونه بعد دخول الجنة، كما يشاء الله .

الشرح:

وجه دخول الإيمان بالرؤية في الإيمان بالله وبكتبه وبرسله أن الله سبحانه أخبر بها في كتابه وأخبر بها رسوله ﷺ، فمن لم يؤمن بها كان مكذبا لله ولكتبه ولرسله فإن الذي يؤمن بالله وكتبه ورسله يؤمن بكل ما أخبروا به . وقوله : **(عياناً)** بكسر العين أي : رؤية محققة لا خفاء فيها فليست مجازاً، كما تقوله المعطلة **(كما يرون الشمس صحواً ليس دونها سحاب، وكما يرون القمر ليلة البدر لا يضامون في رؤيته)** أي : رؤية حقيقية لا مشقة فيها، كما دلت على ذلك الآيات والأحاديث التي سبق شرحها .

وقوله : **(يرونه سبحانه وهم في عرصات القيامة، ثم يرونه بعد دخول الجنة)** هذا بيان للمواضع التي تحصل فيها الرؤية، وذلك في موضعين :

الموضع الأول: في عرصات القيامة، والعرصات : جمع عرصة، وهي الموضع الواسع الذي لا بناء فيه، و**(عرصات القيامة)** : مواقف الحساب، وهل يختص المؤمنون برؤيته في هذا الموضع؟

في المسألة ثلاثة أقوال :

قيل : يراه في عرصات القيامة المؤمنون والمنافقون والكفار .

وقيل : يراه المؤمنون والمنافقون فقط دون الكفار .

وقيل : يراه المؤمنون فقط ، والله أعلم .

الموضع الثاني : يراه المؤمنون بعد دخولهم الجنة ، كما ثبت ذلك في الأدلة من الكتاب والسنة ، وسبق ذكر بعض تلك الأدلة مشروحة ، وسبق ذكر شبه من نفى الرؤية مع الرد عليها ، والجنة في اللغة : البستان ، والمراد بها هنا : الدار التي أعدها الله لأوليائه ، وهي دار النعيم المطلق الكامل .

وقول الشيخ : (**كما يشاء الله**) أي : من غير إحاطة ولا تكييف لرؤيته .

ما يدخل في الإيمان باليوم الآخر

١ - مايكون في القبر:

قال رحمه الله:

فصـــل

(ومن الإيمان باليوم الآخر الإيمان بكل ما أخبر به النبي ﷺ مما يكون بعد الموت، فيؤمنون بفتنة القبر وبعذاب القبر ونعيمه. فأما الفتنة فإن الناس يفتنون في قبورهم فيقال للرجل: من ربك، وما دينك، ومن نبيك؟ فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة. فيقول المؤمن: ربي الله، والإسلام ديني، ومحمد ﷺ نبيي. وأما المرتاب فيقول: هاه هاه، لا أدري، سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته. فيضرب بمرزبة من حديد، فيصيح صيحة يسمعها كل شيء إلا الإنسان، ولو سمعها الإنسان لَصَعِقَ. ثم بعد هذه الفتنة إما نعيم وإما عذاب.

الشرح:

اليوم الآخر: هو يوم القيامة، والإيمان به أحد أركان الإيمان، وقد دل عليه العقل والفطرة، وصرحت به جميع الكتب السماوية، ونادى به جميع الأنبياء والمرسلين، وسمي باليوم الآخر؛ لتأخره عن الدنيا، وقد ذكر الشيخ رحمه الله هنا ضابطاً شاملاً لمعنى الإيمان باليوم الآخر بأنه الإيمان بكل ما أخبر به النبي ﷺ

مما يكون بعد الموت، فيدخل فيه الإيمان بكل ما دلت عليه النصوص من حالة الاحتضار وحالة الميت في القبر والبعث من القبور وما يحصل بعده، ثم أشار الشيخ رحمه الله إلى أشياء من ذلك.

منها: ما يكون في القبر، فقال: **(فيؤمنون بفتنة القبر، وبعذاب القبر ونعيمه)** فذكر أمرين:

الأمر الأول: فتنة القبر، والفتنة: لغة: الامتحان والاختبار، والمراد بها هنا: سؤال الملكين للميت؛ ولهذا قال: **(فأما الفتنة فإن الناس يفتنون في قبورهم فيقال للرجل)** أي: الميت، سواء كان رجلاً أو امرأة، ولعل ذكر الرجل من باب التغليب، ثم ذكر الأسئلة التي توجه إلى الميت وما يجيب به المؤمن وما يجيب به غير المؤمن وما يكون بعد هذه الإجابة من نعيم أو عذاب.

والإيمان بسؤال الملكين واجب؛ لثبوته عن النبي ﷺ في أحاديث يبلغ مجموعها حد التواتر. ويدل على ذلك القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿ يُثَبِّتُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِٱلْقَوْلِ ٱلثَّابِتِ فِي ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَفِي ٱلْأَخِرَةِ وَيُضِلُّ ٱللَّهُ ٱلظَّٰلِمِينَ وَيَفْعَلُ ٱللَّهُ مَا يَشَآءُ ﴿٢٧﴾ ﴾ [إبراهيم: ٢٧]، فقد أخرج الشيخان من حديث البراء بن عازب رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ قال في قوله تعالى: ﴿ يُثَبِّتُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِٱلْقَوْلِ ٱلثَّابِتِ ﴾: «**نزلت في عذاب القبر**»، زاد مسلم: «**فيقال له: من ربك؟ فيقول: ربي الله، ونبيي محمد ﷺ، فذلك قوله عزوجل**: ﴿ يُثَبِّتُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِٱلْقَوْلِ ٱلثَّابِتِ ﴾»، والقول الثابت هو: كلمة التوحيد التي ثبتت في قلب المؤمن بالحجة والبرهان، وتثبيت المؤمنين بها في الدنيا: أنهم يتمسكون بها ولو نالهم في سبيلها ما نالهم من الأذى والتعذيب، وتثبيتهم بها في الآخرة: توفيقهم للجواب عند سؤال الملكين.

وقوله: **(وأما المرتاب)** أي: الشاك **(فيقول)** إذا سئل: **(هاه هاه)** كلمة تردد وتوجع **(لا أدري، سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته)**؛ لأنه غير مؤمن بما جاء به الرسول ﷺ فيستعجم عليه الجواب، ولو كان من أعلم الناس وأفصحهم، كما

قال تعالى: ﴿ وَيُضِلُّ ٱللَّهُ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴾ **(فيضرب بمرزبة من حديد)** وهي المطرقة الكبيرة **(فيصيح صيحة يسمعها كل شيء إلا الإنسان)** ثم بين الحكمة من عدم سماع الإنسان لها بقوله: **(ولو سمعها الإنسان لصعق)** أي: خر ميتاً أو غشي عليه، ومن حكمة الله أيضاً أن ما يجري على الميت في قبره لا يحس به الأحياء؛ لأن الله تعالى جعله من الغيب ولو أظهره لفاتت الحكمة المطلوبة وهي الإيمان بالغيب.

الأمر الثاني: مما يجري على الميت في قبره ما أشار إليه الشيخ بقوله: **(ثم بعد هذه الفتنة إما نعيم وإما عذاب إلى أن تقوم القيامة الكبرى)** هذا فيه إثبات عذاب القبر أو نعيمه، ومذهب أهل السنة والجماعة: أن الميت إذا مات يكون في نعيم أو عذاب، وأن ذلك يحصل لروحه وبدنه، كما تواترت به الأحاديث عن رسول الله ﷺ، فيجب الإيمان به ولا يتكلم في كيفيته وصفته؛ لأن ذلك لا تدركه العقول؛ لأنه من أمور الآخرة، وأمور الآخرة لا يعلمها إلا الله ومن أطلعهم الله على شيء منه، وهم الرسل صلوات الله وسلامه عليهم.

وأنكر عذاب القبر المعتزلة، وشبهتهم في ذلك: أنهم لا يدركونه ولا يرون الميت يعذب ولا يسأل.

والجواب عن ذلك: أن عدم إدراكنا ورؤيتنا للشيء لا يدل على عدم وجوده ووقوعه، فكم من أشياء لا نراها وهي موجودة ومن ذلك عذاب القبر أو نعيمه. وأن الله تعالى جعل أمر الآخرة وما كان متصلاً بها غيباً وحجبها عن إدراك العقول في هذه الدار؛ ليتميّز الذين يؤمنون بالغيب من غيرهم. وأمور الآخرة لا تقاس بأمور الدنيا. والله أعلم.

وعذاب القبر على نوعين:

النوع الأول: عذاب دائم وهو عذاب الكافر، كما قال تعالى: ﴿ ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ﴾ [غافر: ٤٦].

النوع الثاني: يكون إلى مدة ثم ينقطع، وهو عذاب بعض العصاة من المؤمنين، فيعذب بحسب جرمه ثم يخفف عنه. وقد ينقطع عنه العذاب بسبب دعاء أو صدقة أو استغفار.

٢ ـ القيامة الكبرى وما يجري فيها

إلى أن تقوم القيامة الكبرى فتعاد الأرواح إلى الأجساد. وتقوم القيامة التي أخبر الله بها في كتابه وعلى لسان رسوله وأجمع عليها المسلمون فيقوم الناس من قبورهم لرب العالمين حفاة عراة غرلاً.

الشرح:

أشار الشيخ رحمه الله في هذا وما بعده إلى ما يكون في الدار الآخرة، وهي التي تبدأ بالقيامة الكبرى، فإن الدور ثلاث: دار الدنيا، ودار البرزخ، والدار الآخرة، وكل دارٍ من هذه الدور الثلاث لها أحكام تخصها. وحوادث تجري فيها، وقد تكلم الشيخ على ما يكون في دار البرزخ.

وهنا أخذ يتكلم على ما يكون في الدار الآخرة، فيقول: **(إلى أن تقوم القيامة الكبرى)** القيامة قيامتان: قيامة صغرى: وهي الموت، وهذه القيامة تقوم على كل إنسانٍ في خاصته من خروج روحه وانقطاع سعيه، وقيامة كبرى: وهذه تقوم على الناس جميعاً وتأخذهم أخذة واحدة، وسميت قيامة؛ لقيام الناس من قبورهم لرب العالمين؛ ولهذا قال: **(فتعاد الأرواح إلى الأجساد)** وذلك عندما ينفخ إسرافيل في الصور، قال تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ ٱلْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ ۝٥١ قَالُوا۟ يَٰوَيْلَنَا مَنۢ بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا﴾ [يس: ٥١، ٥٢]، وقال تعالى: ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنظُرُونَ ۝٦٨﴾ [الزمر: ٦٨]، والأرواح: جمع روح، وهي ما يحيا به الإنسان وغيره من ذوات الأرواح، ولا يعلم حقيقتها إلا الله. قال تعالى: ﴿وَيَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلرُّوحِ ۖ قُلِ ٱلرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى﴾ [الإسراء: ٨٥].

وقوله: **(وتقوم القيامة التي أخبر الله بها في كتابه وعلى لسان رسوله وأجمع عليها المسلمون)** إشارة إلى أدلة البعث، وأنه ثابت بالكتاب والسنة وإجماع

المسلمين والعقل والفطر السليمة. فقد أخبر الله عنه في كتابه وأقام الدليل عليه ورد على المنكرين للبعث في غالب سور القرآن. ولما كان نبينا محمد ﷺ خاتم النبيين بين تفاصيل الآخرة بياناً لا يوجد في كثير من كتب الأنبياء.

والجزاء على الأعمال ثابت بالعقل وواقع في الشرع، فإن الله نبه العقول إلى ذلك في مواضع كثيرة من القرآن حيث ذكَّرها: أنه لا يليق بحكمته وحمده أن يترك الناس سدى، أو يخلقهم عبثاً لا يؤمرون ولا ينهون، ولا يثابون ولا يعاقبون. وأن يكون المحسن كالمسيء أو يجعل المسلمين كالمجرمين. فإن بعض المحسنين يموت قبل أن يجزى على إحسانه. وبعض المجرمين يموت قبل أن يجازى على إجرامه. فلابد أن هناك داراً يجازى فيها كل منهما. ومنكر البعث كافر، كما قال تعالى: ﴿زَعَمَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَن لَّن يُبۡعَثُواْۚ﴾ [التغابن: ٧].

وقوله: (**فيقوم الناس من قبورهم حفاةً**): جمع حافٍ، وهو الذي ليس على رجله نعل ولا خف (**عراةً**): جمع عارٍ، وهو الذي ليس عليه لباس (**غرلاً**): جمع أغرل، وهو الأقلف الذي لم يختنٍ، وهذه الصفات الثلاث يكونون عليها حين قيامهم من قبورهم، وهذا ثابت في الصحيح عن النبي ﷺ، ففي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها، أن رسول الله ﷺ قال: «**إنكم تحشرون إلى الله يوم القيامة حفاةً عراةً غرلاً**» الحديث.

ما يجري في يوم القيامة

وتدنو منهم الشمس ويلجمهم العرق، فتنصب الموازين، فتوزن بها أعمال العباد: ﴿فَمَن ثَقُلَتْ مَوَٰزِينُهُۥ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٢﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَٰزِينُهُۥ فَأُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ فِى جَهَنَّمَ خَٰلِدُونَ ﴿١٠٣﴾﴾ [المؤمنون: ١٠٢، ١٠٣]، وتنشر الدواوين، وهي صحائف الأعمال، فآخذ كتابه بيمينه وآخذ كتابه بشماله، أو من وراء ظهره، كما قال سبحانه وتعالى: ﴿وَكُلَّ إِنسَٰنٍ أَلْزَمْنَٰهُ طَٰٓئِرَهُۥ فِى عُنُقِهِۦ ۖ وَنُخْرِجُ لَهُۥ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ كِتَٰبًا يَلْقَىٰهُ مَنشُورًا ﴿١٣﴾ ٱقْرَأْ كِتَٰبَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ ٱلْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿١٤﴾﴾ [الإسراء: ١٣، ١٤]، ويحاسب الله الخلائق ويخلو بعبده المؤمن فيقرره بذنوبه، كما وصف ذلك في الكتاب والسنة، وأما الكفار فلا يحاسبون محاسبة من توزن حسناته وسيئاته، فإنهم لا حسنات لهم، ولكن تعد أعمالهم فتحصى، فيوقفون عليها ويقررون بها.

الشرح:

ذكر الشيخ رحمه الله في هذا الكلام بعض ما يجري في يوم القيامة مما ذكر في الكتاب والسنة، فإن تفاصيل مايجري في هذا اليوم مما لا يدرك بالعقل، وإنما يدرك بالنقول الصحيحة عن النبي ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْىٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾﴾، ومن الحكمة في محاسبة الخلائق على أعمالهم ووزنها وظهورها مكتوبة في الصحف، مع إحاطة علم الله بذلك؛ ليرى عباده كمال حمده وكمال

. . . .

عدله وسعة رحمته وعظمة ملكه، وذكر الشيخ مما يجري في هذا اليوم العظيم على العباد:

١ ـ **(أنها تدنو منهم الشمس)** أي: تقرب من رؤوسهم، كما روى مسلم عن المقداد رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «**إذا كان يوم القيامة أدنيت الشمس من العباد حتى تكون قدر ميل أو ميلين**»، قوله: **(ويلجمهم العرق)** أي: يصل إلى أفواههم، فيصير بمنزلة اللجام يمنعهم من الكلام، وذلك نتيجة لدنو الشمس منهم وذلك بالنسبة لأكثر الخلق، ويستثنى من ذلك الأنبياء ومن شاء الله.

٢ ـ ومما ذكر في هذا اليوم قوله: **(وتنصب الموازين، وتوزن بها الأعمال)** **(الموازين)**: جمع ميزان، وهو الذي توزن به الحسنات والسيئات، وهو ميزان حقيقي له لسان وكفتان، وهو من أمور الآخرة نؤمن به، كما جاء ولا نبحث عن كيفيته إلا على ضوء ما ورد من النصوص، والحكمة في وزن الأعمال إظهار مقاديرها؛ ليكون الجزاء بحسبها ﴿فَمَن ثَقُلَتْ مَوَٰزِينُهُۥ﴾ أي: رجحت حسناته على سيئاته ﴿فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿٨﴾﴾ أي: الفائزون والناجون من النار المستحقون لدخول الجنة. ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَٰزِينُهُۥ﴾ أي: ثقلت سيئاته على حسناته ﴿فَأُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓاْ أَنفُسَهُم﴾ أي: خابوا وصاروا إلى النار ﴿فِى جَهَنَّمَ خَٰلِدُونَ ﴿١٠٣﴾﴾ أي: ماكثون في النار.

والشاهد من الآية الكريمة: أن فيها إثبات الموازين والوزن يوم القيامة، وقد ورد ذكر الوزن والموازين في آيات كثيرة من القرآن، وقد أفاد مجموع النصوص أنه يوزن العامل والعمل والصحف، ولا منافاة بينها، فالجميع يوزن، ولكن الاعتبار في الثقل والخفة يكون بالعمل نفسه لا بذات العامل ولا بالصحيفة. والله أعلم.

وقد تأول المعتزلة النصوص في ذلك على أن المراد بالوزن والميزان العدل،

وهذا تأويل فاسد مخالف للنصوص وإجماع سلف الأمة وأئمتها.

قال الشوكاني: وغاية ما تشبثوا به مجرد الاستبعادات العقلية، وليس في ذلك حجة على أحد. فهذا إذا لم تقبله عقولهم فقد قبلته عقول قوم هي أقوى من عقولهم من الصحابة والتابعين وتابعيهم حتى جاءت البدع كالليل المظلم وقال كل ما شاء وتركوا الشرع خلف ظهورهم. اهـ. وأمور الآخرة ليست مما تدركها العقول. والله أعلم.

٣ ـ ومما ذكره الشيخ من حوادث هذا اليوم العظيم قوله: (**وتنشر الدواوين، وهي صحائف الأعمال**) أي: الصحائف التي كتبت فيها أعمال العباد التي عملوها في الدنيا وكتبتها عليهم الحفظة؛ لأنها تطوى عند الموت وتنشر ـ أي: تفتح ـ عند الحساب؛ ليقف كل إنسان على صحيفته فيعلم ما فيها (**فآخذ كتابه بيمينه وآخذ كتابه بشماله أو من وراء ظهره**) هذا فيه بيان كيفية أخذ الناس لصحفهم، كما جاء ذلك في القرآن الكريم، وهو على نوعين: آخذ كتابه بيمينه، وهو المؤمن. وآخذ كتابه بشماله أو من وراء ظهره وهو الكافر ـ بأن تلوى يده اليسرى من وراء ظهره ويعطى كتابه بها ـ كما جاءت الآيات بهذا وهذا، ولا منافاه بينهما؛ لأن الكافر تغل يمناه إلى عنقه وتجعل يسراه وراء ظهره فيأخذ بها كتابه.

ثم استدل الشيخ بقوله تعالى: ﴿وَكُلَّ إِنسَٰنٍ أَلْزَمْنَٰهُ طَٰٓئِرَهُۥ فِى عُنُقِهِۦ﴾ الآية، و﴿طَٰٓئِرَهُۥ﴾: ما طار عنه من عمله من خير وشر ﴿فِى عُنُقِهِۦ﴾ أي: يلزم به ويجازى به لا محيد له عنه، فهو لازم له لزوم القلادة في العنق. ﴿وَنُخْرِجُ لَهُۥ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ كِتَٰبًا يَلْقَىٰهُ مَنشُورًا ۝١٣﴾ أي: نجمع له عمله كله في كتاب يعطاه يوم القيامة؛ إما بيمينه إن كان سعيداً أو بشماله إن كان شقياً ﴿مَنشُورًا﴾ أي: مفتوحاً يقرؤه هو وغيره. وإنما قال سبحانه ﴿يَلْقَىٰهُ مَنشُورًا ۝١٣﴾ تعجيلاً للبشرى بالحسنة والتوبيخ على السيئة ﴿ٱقْرَأْ كِتَٰبَكَ﴾ أي: نقول له ذلك، قبل أن يقرأ ذلك الكتاب من كان

قارئاً ومن لم يكن قارئاً ﴿ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ ٱلْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿١٤﴾ ﴾ أي: حاسباً، وهو منصوب على التمييز، وهذا أعظم العدل حيث جعله حسيب نفسه؛ ليرى جميع عمله لا ينكر منه شيئاً.

والشاهد من الآية الكريمة: أن فيها إثبات إعطاء كل إنسان صحيفة عمله يوم القيامة يقرؤها بنفسه ويطلع عليها هو لا بواسطة غيره.

٤ ـ ثم ذكر الشيخ رحمه الله الحساب فقال: **(ويحاسب الله الخلائق)** الحساب: هو تعريف الله عز وجل للخلائق بمقادير الجزاء على أعمالهم، وتذكيره إياهم ما قد نسوه من ذلك، أو بعبارة أخرى: هو توقيف الله عباده قبل الانصراف من المحشر على أعمالهم خيراً كانت أو شراً.

ثم ذكر الشيخ رحمه الله أن الحساب على نوعين:

النوع الأول: حساب المؤمن قال فيه: **(ويخلو بعبده المؤمن فيقرره بذنوبه، كما وصف ذلك بالكتاب والسنة)** كما قال الله تعالى: ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوتِىَ كِتَٰبَهُۥ بِيَمِينِهِۦ ﴿٧﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾ وَيَنقَلِبُ إِلَىٰٓ أَهْلِهِۦ مَسْرُورًا ﴿٩﴾ ﴾ [الانشقاق: ٧ ـ ٩]، وفي الصحيحين، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «**إن الله يدني المؤمن فيضع عليه كَنَفَهُ، ويستره من الناس، ويقرره بذنوبه ويقول له: أتعرف ذنب كذا، أتعرف ذنب كذا، أتعرف ذنب كذا، حتى إذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه أن قد هلك قال: فإني قد سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم، ثم يعطى كتاب حسناته**» ومعنى «**يقرره بذنوبه**»: يجعله يقر، أي: يعترف بها، كما في هذا الحديث. «**أتعرف ذنب كذا، أتعرف ذنب كذا**». ومن المؤمنين من يدخل الجنة بغير حساب، كما صح في حديث السبعين الألف الذين يدخلون الجنة بلا حساب ولا عذاب.

والحساب يختلف؛ فمنه اليسير وهو العرض، ومنه المناقشة، وفي الصحيحين، عن عائشة رضي الله عنها، أن رسول الله ﷺ قال: «**ليس أحد**

يحاسب يوم القيامة إلا هلك» فقلت: يا رسول الله، أليس قد قال الله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَٰبَهُۥ بِيَمِينِهِۦ ۝٧ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ۝٨﴾، فقال رسول الله ﷺ: «**إنما ذلك العرض، وليس أحد يناقش الحساب يوم القيامة إلا عذب**».

النوع الثاني: حساب الكفار، وقد بينه بقوله: (**وأما الكفار فلا يحاسبون محاسبة من توزن حسناته وسيئاته فإنه لا حسنات لهم**) أي: ليس لهم حسنات توزن مع سيئاتهم؛ لأن أعمالهم قد حبطت بالكفر فلم يبق لهم في الآخرة إلا سيئات، فحسابهم معناه: أنهم (**تعد أعمالهم فتحصى، فيوقفون عليها، ويقررون بها، ويجزون بها**) أي: يخبرون بأعمالهم الكفرية ويعترفون بها ثم يجازون عليها، كما قال تعالى: ﴿فَلَنُنَبِّئَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ بِمَا عَمِلُوا۟ وَلَنُذِيقَنَّهُم مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝٥٠﴾ [فصلت: ٥٠]، وقال تعالى: ﴿وَشَهِدُوا۟ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا۟ كَٰفِرِينَ ۝٣٧﴾ [الأعراف: ٣٧]، وقال: ﴿فَٱعْتَرَفُوا۟ بِذَنۢبِهِمْ فَسُحْقًا لِّأَصْحَٰبِ ٱلسَّعِيرِ ۝١١﴾ [الملك: ١١].

حوض النبي ﷺ ومكانه وصفاته

وفي عرصات القيامة الحوض المورود للنبي ﷺ ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، آنيته عدد نجوم السماء، طوله شهر وعرضه شهر، من يشرب منه شربة لا يظمأ بعدها أبداً.

الشرح:

٥ ـ مما يوجد في القيامة حوض النبي ﷺ، وقد ذكره الشيخ هنا وبين أوصافه فقال: (**وفي عرصات القيامة الحوض المورود للنبي ﷺ**) كما ثبت ذلك عن النبي ﷺ، قال الإمام ابن القيم: وقد روى أحاديث الحوض أربعون صحابياً وكثير منها أو أكثرها في الصحيح. انتهى، وتقدم بيان معنى العرصات.

و(**الحوض**): لغة: مجمع الماء، وقد أجمع أهل السنة والجماعة على إثبات الحوض، وخالفت في ذلك المعتزلة فلم تقل بإثباته، وأولوا النصوص الواردة فيه وأحالوها عن ظاهرها، ثم ذكر الشيخ رحمه الله أوصاف الحوض، فقال: (**ماؤه أشد بياضاً من اللبن..**) إلخ، وهذه الأوصاف ثابتة في الأحاديث، كحديث عبدالله بن عمرو المتفق عليه قال: قال رسول الله ﷺ: «**حوضي مسيرة شهر، ماؤه أبيض من اللبن، وريحه أطيب من المسك، وكيزانه كنجوم السماء، من شرب منه لا يظمأ أبداً**».

الصراط ومعناه ومكانه وصفة مرور الناس عليه

والصراط منصوب على متن جهنم، وهو: الجسر الذي بين الجنة والنار. يمر الناس عليه على قدر أعمالهم فمنهم من يمر كلمح البصر، ومنهم من يمر كالبرق، ومنهم من يمر كالريح، ومنهم من يمر كالفرس الجواد، ومنهم من يمر كركاب الإبل، ومنهم من يعدو عدواً، ومنهم من يمشي مشياً، ومنهم من يزحف زحفاً، ومنهم من يخطف ويلقى في جهنم، فإن الجسر عليه كلاليب تخطف الناس بأعمالهم.

الشرح:

٦ ـ ذكر الشيخ رحمه الله في هذا أن مما يحصل يوم القيامة المرور على الصراط، و(**الصراط**): في اللغة: هو الطريق الواضح. وأما في الشرع: فهو ما بينه الشيخ بقوله: (**وهو الجسر الذي بين الجنة والنار**) وبيّن مكانه بقوله: (**على متن جهنم**) أي: على ظهر النار. ثم بين صفة مرور الناس عليه بقوله: (**يمر الناس عليه على قدر أعمالهم**) ووقت المرور عليه بعد مفارقة الناس للموقف والحشر والحساب فإن الصراط ينجو عليه المؤمنون من النار إلى الجنة ويسقط منه أهل النار فيها، كما ثبت في الأحاديث. ثم فصل الشيخ رحمه الله أحوال الناس في المرور على الصراط، فقال: (**فمنهم من يمر كلمح البصر**) إلخ، أي: أنهم يكونون في سرعة المرور وبطئه على حسب إيمانهم وأعمالهم الصالحة التي قدموها في الدنيا فبحسب استقامة الإنسان على دين الإسلام وثباته عليه يكون ثباته ومروره على الصراط، فمن ثبت على الصراط المعنوي، وهو الإسلام ثبت على الصراط الحسي المنصوب على متن جهنم. ومن زل عن الصراط المعنوي

. . . .

زل عن الصراط الحسي. وقوله: (**يعدو عدواً**) أي: يركض ركضاً. وقوله: (**يزحف زحفاً**) أي: يمشي على مقعدته بدل رجليه. وقوله: (**عليه كلاليب**): جمع كلوب، بفتح الكاف واللام المشددة المضمومة، وهي حديدة معطوفة الرأس.

وقوله: (**تخطف**) بفتح الطاء ويجوز كسرها من الخطف، وهو: أخذ الشيء بسرعة. وقوله: (**بأعمالهم**) أي: بسبب أعمالهم السيئة فيكون اختطاف الكلاليب لهم على صراط جهنم بحسب اختطاف الشبهات والشهوات لهم عن الصراط المستقيم.

وأهل السنة والجماعة يؤمنون بالصراط المنصوب على متن جهنم ومرور الناس عليه على ما جاءت به الأحاديث الصحيحة عن النبي ﷺ، وخالف في ذلك القاضي عبدالجبار المعتزلي وكثير من أتباعه، وقالوا: المراد بالصراط المذكور: طريق الجنة، المشار إليه بقوله تعالى: ﴿سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ ۝٥﴾ [محمد: ٥]، وطريق النار، المشار إليه بقوله تعالى: ﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطِ الْجَحِيمِ ۝٢٣﴾ [الصافات: ٢٣].

وهذا قول باطل ورد للنصوص الصحيحة بغير برهان. والواجب حمل النصوص على ظاهرها.

القنطرة بين الجنة والنار

فمن مر على الصراط دخل الجنة، فإذا عبروا عليه وقفوا على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من بعض، فإذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة.

الشرح:

٧ ـ ذكر الشيخ رحمه الله مما يكون يوم القيامة الوقوف على القنطرة فقال: (**فمن مر على الصراط**) أي: تجاوزه وسلم من السقوط في جهنم (**دخل الجنة**)؛ لأن من نجا من النار دخل الجنة، قال تعالى: ﴿فَمَن زُحْزِحَ عَنِ ٱلنَّارِ وَأُدْخِلَ ٱلْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥]، وقال تعالى: ﴿فَرِيقٌ فِى ٱلْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِى ٱلسَّعِيرِ ۝٧﴾ [الشورى: ٧].

لكن قبل دخول الجنة لابد من إجراء القصاص بين المؤمنين حتى يدخلوا الجنة وهم على أكمل حالة، قد خلصوا من المظالم، وهذا ما أشار إليه الشيخ بقوله: (**فإذا عبروا**) أي: تجاوزوا الصراط ونجوا من السقوط في النار (**وقفوا على قنطرة**): هي الجسر وما ارتفع من البنيان، وهذه القنطرة قيل: هي طرف الصراط مما يلي الجنة، وقيل: هي صراط آخر خاص بالمؤمنين.

(**فيقتص لبعضهم من بعض**) أي: يجري بينهم القصاص في المظالم فيؤخذ للمظلوم حقه ممن ظلمه (**فإذا هذبوا ونقوا**) أي: خلصوا من التبعات والحقوق (**أذن لهم في دخول الجنة**) وقد ذهب ما في قلوب بعضهم لبعض من الغل، كما قال تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِى صُدُورِهِم مِّنْ غِلٍّ إِخْوَٰنًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَٰبِلِينَ ۝٤٧﴾ [الحجر: ٤٧].

أول من يستفتح باب الجنة وأول من يدخلها وشفاعات النبي ﷺ

وأول من يستفتح باب الجنة محمد ﷺ، وأول من يدخلها من الأمم أمته، وله ﷺ في القيامة ثلاث شفاعات: أما الشفاعة الأولى: فيشفع في أهل الموقف حتى يقضى بينهم بعد أن يتراجع الأنبياء: آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم عن الشفاعة حتى تنتهي إليه. وأما الشفاعة الثانية: فيشفع في أهل الجنة أن يدخلوا الجنة، وهاتان الشفاعتان خاصتان له. وأما الشفاعة الثالثة: فيشفع فيمن استحق النار، وهذه الشفاعة له ولسائر النبيين والصديقين وغيرهم، فيشفع فيمن استحق النار أن لا يدخلها، ويشفع فيمن دخلها أن يخرج منها.

الشرح:

٨ ـ يبين الشيخ رحمه الله ما ينتهي إليه أمر المؤمنين يوم القيامة بعد اجتيازهم لتلك الأحوال التي مر ذكر أهمها فيقول: **(فإذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة)** فهم لا يدخلون الجنة إلا بعد إذن من الله تعالى وطلب لفتح أبوابها **(وأول من يستفتح باب الجنة محمد ﷺ)** كما في [الصحيح][1] عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «**آتي باب الجنة يوم القيامة فأستفتح، فيقول الخازن: من أنت؟ فأقول: محمد، فيقول: بك أمرت أن لا أفتح لأحد قبلك**»، والاستفتاح: طلب الفتح، وفي هذا تشريف له ﷺ وإظهار لفضله.

---

(١) في [صحيح مسلم].

(**وأول من يدخلها من الأمم أمته**)؛ وذلك لفضلها على سائر الأمم.

ودليل ذلك: ما في حديث أبي هريرة الذي رواه مسلم من قوله ﷺ: «**ونحن أول من يدخل الجنة**».

قوله: (**وله ﷺ في القيامة ثلاث شفاعات**) الشفاعات: جمع شفاعة، والشفاعة: لغة: الوسيلة. وعرفاً: سؤال الخير للغير. مشتقة من الشفع الذي هو ضد الوتر. فكأن الشافع ضم سؤاله إلى سؤال المشفوع له بعد أن كان منفرداً.

وقول الشيخ رحمه الله: (**وله ﷺ في القيامة ثلاث شفاعات**) بيان للشفاعات التي يقوم بها النبي ﷺ في يوم القيامة بإذن الله تعالى. هكذا ذكر الشيخ رحمه الله أنواع الشفاعة هنا مختصرة، وهي على سبيل الاستقصاء ثمانية أنواع منها: ما هو خاص بالنبي ﷺ، ومنها ما هو مشترك بينه وبين غيره.

الشفاعة الأولى: الشفاعة العظمى ـ وهي: المقام المحمود ـ وهي أن يشفع النبي ﷺ أن يقضي الله سبحانه بين عباده بعد طول الموقف عليهم وبعد مراجعتهم الأنبياء للقيام بها فيقوم بها نبينا ﷺ بعد إذن ربه.

الشفاعة الثانية: شفاعته في دخول أهل الجنة الجنة بعد الفراغ من الحساب.

الشفاعة الثالثة: شفاعته ﷺ في عمه أبي طالب أن يخفف عنه العذاب، وهذه خاصة به؛ لأن الله أخبر أن الكافرين لا تنفعهم شفاعة الشافعين، ونبينا أخبر أن شفاعته لأهل التوحيد خاصة، فشفاعته لعمه أبي طالب خاصة به وخاصة لأبي طالب، هذه الأنواع الثلاثة من الشفاعة خاصة بنبينا محمد ﷺ.

الشفاعة الرابعة: شفاعته فيمن استحق النار من عصاة الموحدين أن لا يدخلها.

الشفاعة الخامسة: شفاعته ﷺ فيمن دخل النار من عصاة الموحدين أن يخرج منها.

الشفاعة السادسة: شفاعته في رفع درجات بعض أهل الجنة.

الشفاعة السابعة: شفاعته ﷺ فيمن استوت حسناتهم وسيئاتهم أن يدخلوا الجنة، وهم أهل الأعراف على قول.

الشفاعة الثامنة: شفاعته ﷺ في دخول بعض المؤمنين الجنة بلا حساب ولا عذاب، كشفاعته ﷺ في عكاشة بن محصن رضي الله عنه، حيث دعا له النبي ﷺ أن يكون من السبعين الألف الذين يدخلون الجنة بلا حساب ولا عذاب.

وهذه الأنواع الخمسة الباقية يشاركه فيها غيره من الأنبياء والملائكة والصديقين والشهداء.

وأهل السنة والجماعة يؤمنون بهذه الشفاعات كلها؛ لثبوت أدلتها، وأنها لا تتحقق إلا بشرطين:

الشرط الأول: إذن الله للشافع أن يشفع، كما قال تعالى: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يَشۡفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذۡنِهِۦۚ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ﴿مَا مِن شَفِيعٍ إِلَّا مِنۢ بَعۡدِ إِذۡنِهِۦۚ﴾ [يونس: ٣].

الشرط الثاني: رضا الله عن المشفوع له، كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَشۡفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرۡتَضَىٰ﴾ [الأنبياء: ٢٨]، ويجمع الشرطين قوله تعالى: ﴿۞وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ لَا تُغۡنِى شَفَٰعَتُهُمۡ شَيۡـًٔا إِلَّا مِنۢ بَعۡدِ أَن يَأۡذَنَ ٱللَّهُ لِمَن يَشَآءُ وَيَرۡضَىٰٓ ﴿٢٦﴾﴾ [النجم: ٢٦].

وقد خالفت المعتزلة في الشفاعة لأهل الكبائر من المؤمنين فيمن استحق النار منهم أن لا يدخلها وفيمن دخلها أن يخرج منها، أي: في النوع الخامس والسادس من أنواع الشفاعة، ويحتجون بقوله تعالى: ﴿فَمَا تَنفَعُهُمۡ شَفَٰعَةُ ٱلشَّٰفِعِينَ ﴿٤٨﴾﴾ [المدثر: ٤٨].

والجواب عنها: أنها واردة في حق الكفار فهم الذين لا تنفعهم شفاعة الشافعين. أما المؤمنون فتنفعهم الشفاعة بشروطها.

هذا وقد انقسم الناس في أمر الشفاعة إلى ثلاثة أصناف:

الصنف الأول: غلوا في إثباتها، وهم النصارى والمشركون وغلاة الصوفية.

والقبوريون حيث جعلوا شفاعة من يعظمونه عند الله كالشفاعة المعروفة في الدنيا عند الملوك فطلبوها من دون الله ، كما ذكر الله ذلك عن المشركين .

الصنف الثاني : وهم المعتزلة والخوارج غلوا في نفي الشفاعة فأنكروا شفاعة النبي ﷺ وشفاعة غيره في أهل الكبائر .

الصنف الثالث : وهم أهل السنة والجماعة أثبتوا الشفاعة على وفق ما جاءت به النصوص القرآنية والأحاديث النبوية ، فأثبتوا الشفاعة بشروطها .

إخراج بعض العصاة من النار برحمة الله بغير شفاعة واتساع الجنة عن أهلها

ويخرج الله من النار أقواماً بغير شفاعة، بل بفضله ورحمته. ويبقى في الجنة فضل عمن دخلها من أهل الدنيا فينشىء الله أقواماً فيدخلهم الجنة. وأصناف ما تضمنته الدار الآخرة من الحساب والثواب والعقاب والجنة والنار، وتفاصيل ذلك مذكورة في الكتب المنزلة من السماء والآثار من العلم المأثور عن الأنبياء، وفي العلم الموروث عن محمد ﷺ من ذلك ما يشفي ويكفي فمن ابتغاه وجده.

الشرح:

٩ ـ لما ذكر الشيخ رحمه الله أن من أنواع الشفاعات التي تقع بإذن الله الشفاعة بإخراج بعض من دخلوا النار منها ـ ذكر هنا: أن الخروج من النار له سبب آخر غير الشفاعة وهو: رحمة الله سبحانه وفضله وإحسانه فيخرج من النار من عصاة الموحدين من في قلبه أدنى مثقال حبة من إيمان.

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ ﴾ [النساء: ٤٨].

وفي الحديث المتفق عليه: «**يقول الله: شفعت الملائكة وشفع النبيون، وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط**» الحديث.

وقوله: (**ويبقى في الجنة فضل**) أي: متسع (**عمن دخلها من أهل الدنيا**)؛ لأن الله وصفها بالسعة فقال: ﴿ عَرْضُهَا ٱلسَّمَٰوَٰتُ وَٱلْأَرْضُ ﴾ [آل عمران: ١٣٣] (**فينشىء

. . . .

الله) أي: يخلق ويوجد **(أقواماً)** أي: جماعات **(فيدخلهم الجنة)** بفضله ورحمته؛ لأن الجنة رحمته يرحم بها من يشاء، وأما النار فلا يعذب فيها إلا من قامت عليه حجته وكذب رسله.

وقوله: **(وأصناف ما تضمنته الدار الآخرة..)** إلخ لما ذكر رحمه الله ما ذكر من أحوال اليوم الآخر وما يجري فيه ـ أحال على الكتاب والسنة في معرفة تفاصيل البقية مما لم يذكره؛ لأن ذلك من علم الغيب الذي لا يعرف إلا من طريق الوحي.

الإيمان بالقدر وبيان ما يتضمنه

وتؤمن الفرقة الناجية ـ أهل السنة والجماعة ـ بالقدر خيره وشره، والإيمان بالقدر على درجتين، كل درجة تتضمن شيئين.

الشرح:

(**القدر**): مصدر قَدَرْتُ الشيء إذا أحطت بمقداره، والمراد به هنا: تعلق علم الله بالكائنات وإرادته لها أزلاً قبل وجودها. فلا حادث إلا وقد قدره الله، أي: سبق علمه به وتعلقت به إرادته، و(**الإيمان بالقدر**) هو أحد أركان الإيمان الستة، وهو الإيمان بالقدر خيره وشره.

وفي قول الشيخ رحمه الله: (**وتؤمن الفرقة الناجية ـ أهل السنة والجماعة ـ بالقدر خيره وشره**) إشارة إلى أن من لم يؤمن بالقدر فليس من أهل السنة والجماعة، وهذا هو مقتضى النصوص، كما في حديث جبريل حين سأل النبي ﷺ عن الإيمان: فقال: «**الإيمان: أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره**»، فجعل ﷺ الإيمان بالقدر سادس أركان الإيمان، فمن أنكره فليس بمؤمن، كما لو لم يؤمن بغيره من أركان الإيمان.

وقوله: (**والإيمان بالقدر على درجتين. .**) إلخ، وذكر الشيخ رحمه الله هنا: أن الإيمان بالقدر يشتمل على أربع مراتب هي إجمالاً كما يلي:

الأولى: علم الله الأزلي بكل شيء، ومن ذلك علمه بأعمال العباد قبل أن يعملوها.

الثانية: كتابة ذلك في اللوح المحفوظ.

الثالثة : مشيئته الشاملة وقدرته التامة لكل حادث .

الرابعة : إيجاد الله لكل المخلوقات ، وأنه الخالق وما سواه مخلوق ، هذا مجمل مراتب القدر ، وإليك بيانها بالتفصيل :

تفصيل مراتب القدر

أ ـ الدرجة الأولى وما تتضمنه

فالدرجة الأولى: الإيمان بأن الله تعالى عليم بما الخلق عاملون بعلمه القديم الذي هو موصوف به أزلاً وأبداً، وعلم جميع أحوالهم من الطاعات والمعاصي والأرزاق والآجال، ثم كتب الله في اللوح المحفوظ مقادير الخلق، فأول ما خلق الله القلم قال له: اكتب. قال: ما أكتب؟ قال: اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة. فما أصاب الإنسان لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه. جفت الأقلام وطويت الصحف، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ ۗ إِنَّ ذَٰلِكَ فِى كِتَٰبٍ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧٠﴾﴾ [الحج: ٧٠]، وقال: ﴿مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا فِىٓ أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَآ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾﴾ [الحديد: ٢٢].

وهذا التقدير التابع لعلمه سبحانه يكون في مواضع جملة وتفصيلاً. فقد كتب في اللوح المحفوظ ما شاء، وإذا خلق جسد الجنين قبل نفخ الروح فيه بعث إليه ملكاً، فيؤمر بأربع كلمات، فيقال له: اكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد. ونحو ذلك، فهذا التقدير قد كان ينكره غلاة القدرية قديماً ومنكروه اليوم قليل.

الشرح:

قوله: (أزلًا) الأزل: القدم الذي لا بداية له. وقوله (أبداً) الأبد هو: الدوام

. . . .

في المستقبل الذي لا نهاية له. و(**الطاعات**): جمع طاعة، وهي موافقة الأمر. و(**المعاصي**): جمع معصية وهي مخالفة الأمر، و(**الأرزاق**): جمع رزق، وهو ما ينفع. و(**الآجال**): جمع أجل، وهو مدة الشيء، وأجل الإنسان نهاية وقته في الدنيا بالموت. و(**اللوح المحفوظ**) وهو أم الكتاب، (**محفوظ**) من الزيادة والنقصان فيه. ذكر الشيخ هنا ما تتضمنه الدرجة الأولى من درجتي الإيمان بالقدر وأنها تتضمن شيئين، أي: مرتبتين.

المرتبة الأولى: الإيمان بعلم الله المحيط بكل شيء من الموجودات والمعدومات، هذا العلم الذي هو صفة من صفاته تعالى الذاتية التي لا يزال متصفاً بها أزلاً وأبداً. ومن ذلك علمه بأعمال الخلق من الطاعات والمعاصي وعلمه بأحوالهم من الأرزاق والآجال وغيرها.

المرتبة الثانية: مرتبة الكتابة، وهي أن الله كتب في اللوح المحفوظ مقادير الخلق، فما يحدث شيء في الكون إلا وقد علمه الله وكتبه قبل حدوثه.

ثم استدل الشيخ رحمه الله على ذلك بأدلة من الكتاب والسنة، فمن أدلة السنة على ذلك الحديث الذي ذكر الشيخ معناه، ولفظه كما رواه أبو داود في سننه عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «**أول ما خلق الله القلم فقال له: اكتب، قال: وما أكتب؟ قال: اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة**» فهذا الحديث يدل على مرتبة الكتابة، وأن المقادير كلها مكتوبة.

وقوله: «**أول ما خلق الله القلم، قال له: اكتب**» روي بنصب (**أول**) و(**القلم**) على أن الكلام جملة واحدة، ومعناه: أنه عند أول خلقه القلم قال له: اكتب. وروي برفع (**أول**) و(**القلم**) على أن الكلام جملتان: الأولى: (**أولُ ما خلق الله القلمُ**) و(**قال له: اكتب**) جملة ثانية، فيكون المعنى: أن أول المخلوقات من هذا العالم القلم.

وقوله: (**فما أصاب الإنسان لم يكن ليخطئه...**) إلخ من كلام عبادة بن

الصامت راوي الحديث، أي: ما يصيب الإنسان مما ينفعه أو يضره فهو مقدر عليه لابد أن يقع به ولا يقع به خلافه. وقوله: (**جفت الأقلام وطويت الصحف**) كناية عن سبق كتابة المقادير والفراغ منها، وهو معنى ما جاء في حديث ابن عباس: «**رفعت الأقلام وجفت الصحف**» رواه الترمذي.

ثم ذكر الشيخ من أدلة القرآن، قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَٰلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧٠﴾﴾، ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ الاستفهام للتقرير، أي: قد علمت يا محمد وتيقنت ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ فيه إحاطة علمه بالعالم العلوي والعالم السفلي وهذه مرتبة العلم ﴿إِنَّ ذَٰلِكَ﴾ أي: الذي في السماء والأرض من معلوماته ﴿فِي كِتَابٍ﴾ أي: مكتوب عنده في أم الكتاب، وهذه مرتبة الكتابة ﴿إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧٠﴾﴾ أي: أن إحاطة علمه بما في السماء والأرض وكتابته يسير عليه.

والشاهد من الآية الكريمة: أن فيها إثبات علم الله بالأشياء وكتابتها في اللوح المحفوظ وهذا هو ما تتضمنه الدرجة الأولى.

واستدل الشيخ أيضاً بقوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾﴾، ﴿مَا أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ من قحط مطر وضعف نبات ونقص ثمار ﴿وَلَا فِي أَنفُسِكُمْ﴾ بالآلام والأسقام وضيق العيش ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ أي: إلا وهي مكتوبة في اللوح المحفوظ ﴿مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا﴾ أي: قبل أن نخلقها ونوجدها ﴿إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾﴾ أي: أن إثباتها في الكتاب على كثرتها يسير على الله سبحانه.

والشاهد من الآية الكريمة: أن فيها دليلاً على كتابة الحوادث في اللوح المحفوظ قبل وقوعها. ويتضمن ذلك علمه بها قبل الكتابة فهي دليل على مرتبتي العلم والكتابة.

ثم بعد ذلك أشار الشيخ رحمه الله إلى أن التقدير نوعان:

تقدير عام شامل لكل كائن وهو الذي تقدم الكلام عليه بأدلته وهو المكتوب في اللوح المحفوظ.

وتقدير خاص: وهو تفصيل للقدر العام، وهو ثلاثة أنواع: تقدير عُمُري، وتقدير حولي، وتقدير يومي. هذا معنى قول الشيخ: (**وهذا التقدير التابع لعلمه سبحانه يكون في مواضع جملة**) أي: تقديراً عاماً، وهو المكتوب في اللوح المحفوظ يعم جميع المخلوقات (**وتفصيلاً**) أي: تقديراً خاصاً مفصلاً للتقدير العام وهو:

١ ـ التقدير العمري، كما في حديث ابن مسعود في شأن ما يكتب على الجنين في بطن أمه من أربع الكلمات: رزقه وأجله وعمله وشقاوته أو سعادته.

٢ ـ تقدير حولي: وهو ما يقدر في ليلة القدر من وقائع العام، كما في قوله تعالى: ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ۝ ﴾ [الدخان: ٤].

٣ ـ تقدير يومي: وهو ما يقدر من حوادث اليوم من حياة وموت وعز وذل إلى غير ذلك، كما في قوله تعالى: ﴿ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ۝ ﴾ [الرحمن: ٢٩]، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: (إن الله خلق لوحاً محفوظاً من درة بيضاء دفتاه من ياقوتة حمراء، قلمه نور، وكتابته نور، عرضه ما بين السماء والأرض، ينظر فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يحيي ويميت ويعز ويذل ويفعل ما يشاء فذلك قوله سبحانه: ﴿ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ۝ ﴾) رواه عبد الرزاق وابن المنذر والطبراني والحاكم.

وقوله: (**فهذا القدر**) أي: الذي سبق بيانه بنوعيه العام والخاص (**قد كان ينكره غلاة القدرية**) أي: المبالغون في نفي القدر، فينكرون علم الله بالأشياء قبل وجودها وكتابته لها في اللوح المحفوظ وغيره، ويقولون: إن الله أمر ونهى وهو لا يعلم من يطيعه ممن يعصيه. فالأمر أنف، أي: مستأنف لم يسبق في علم الله وتقديره، وهؤلاء كفرهم الأئمة لكنهم انقرضوا، ولهذا قال الشيخ: (**ومنكروه اليوم قليل**) وبقيت الفرقة التي تقر بالعلم ولكن تنفي دخول أفعال العباد في القدر وتزعم أنها مخلوقة لهم استقلالاً لم يخلقها الله ولم يردها، كما يأتي بيانه.

ب ـ الدرجة الثانية وما تتضمنه

وأما الدرجة الثانية: فهي مشيئة الله النافذة وقدرته الشاملة، وهو الإيمان بأن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، وأنه ما في السموات وما في الأرض من حركة ولا سكون إلا بمشيئة الله سبحانه، لا يكون في ملكه ما لا يريد، وأنه سبحانه على كل شيء قدير من الموجودات والمعدومات، فما من مخلوق في الأرض ولا في السماء إلا الله خالقه سبحانه، لا خالق غيره، ولا رب سواه.

الشرح:

هذا بيان للمرتبة الثالثة[١]، والمرتبة الرابعة من مراتب القدر. أشار إلى الثالثة بقوله: (**فهي مشيئة الله النافذة وقدرته الشاملة**)، و(**النافذة**: هي الماضية التي لا راد لها، و(**الشاملة**): هي العامة لكل شيء من الموجودات والمعدومات.

وقوله: (**وهو الإيمان**) أي: ومعنى الإيمان بهذه المرتبة: اعتقاد (**أن ما شاء الله كان**) أي: وجد (**وما لم يشأ لم يكن**) أي: لم يوجد (**وأنه ما في السموات من حركة ولا سكون إلا بمشيئة الله**) أي: لا يحصل شيء من ذلك إلا وقد شاءه الله سبحانه (**لا يكون في ملكه ما لا يريد**) وقوعه كوناً وقدراً (**وأنه سبحانه على كل شيء قدير من الموجودات والمعدومات**) لدخولها تحت عموم (**كل شيء**) فالله قد أخبر في آيات كثيرة: أنه على كل شيء قدير.

وقوله: (**فما من مخلوق في الأرض ولا في السماء إلا الله خالقه سبحانه**) هذا

---

(١) اعتبرها المصنف رحمه الله (الثانية)؛ لأنه جعل العلم والكتابة درجة واحدة.

. . . .

فيه إشارة إلى المرتبة الرابعة، وهي مرتبة الخلق والإيجاد، فكل ما سوى الله فهو مخلوق وكل الأفعال خيرها وشرها صادرة عن خلقه وإحداثه لها (**لا خالق غيره ولا رب سواه**).

ولما فرغ الشيخ من ذكر مراتب القدر نبه على مسائل تتعلق بهذا الموضوع:

المسألة الأولى: أنه لا تعارض بين القدر والشرع.

المسألة الثانية: لا تعارض بين تقدير الله وقوع المعاصي وبغضه لها.

المسألة الثالثة: لا تعارض بين تقدير الله لأفعال العباد وكونهم يفعلونها باختيارهم.

١، ٢ - لاتعارض بين القدر والشرع ولا بين تقديره للمعاصي وبغضه لها

ومع ذلك فقد أمر العباد بطاعته وطاعة رسله ونهاهم عن معصيته، وهو سبحانه يحب المتقين والمحسنين والمقسطين، ويرضى عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا يحب الكافرين، ولا يرضى عن القوم الفاسقين، ولا يأمر بالفحشاء، ولا يرضى لعباده الكفر ولا يحب الفساد.

الشرح:

لما قرر الشيخ رحمه الله القدر بمراتبه الأربع: العلم، والكتابة، والمشيئة والإرادة، والخلق والإيجاد، وأنه ما من شيء يحدث إلا وقد علمه الله وكتبه وشاءه وأراده وأوجده - بَيَّن هناأنه لا تعارض بين ذلك وبين كونه أمر العباد بطاعته ونهاهم عن معصيته ولا بين تقديره وقوع المعصية وبغضه لها، فقوله: (**ومع ذلك**) أي: مع كونه سبحانه هو الذي علم الأشياء وقدرها وكتبها وأرادها وأوجدها (**فقد أمر العباد بطاعته وطاعة رسوله ونهاهم عن معصيته**) كما دلت على ذلك أدلة كثيرة من الكتاب والسنة أمر فيها بالطاعة ونهى عن المعصية، ولا تعارض في ذلك بين شرعه وقدره. كما يظنه بعض الضلال الذين يعارضون بين الشرع والقدر.

يقول الشيخ رحمه الله في هذا الموضوع في رسالته [التدمرية]: وأهل الضلال الخائضون في القدر انقسموا إلى ثلاث فرق: مجوسية، ومشركية، وإبليسية.

الفرقة الأولى: المجوسية: الذين كذبوا بقدر الله وإن آمنوا بأمره ونهيه، فغلاتهم أنكروا العلم والكتاب، ومقتصدوهم أنكروا عموم مشيئته وخلقه وقدرته. وهؤلاء هم المعتزلة ومن وافقهم.

والفرقة الثانية: المشركية: الذين أقروا بالقضاء والقدر، وأنكروا الأمر والنهي، قال تعالى: ﴿ سَيَقُولُ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُواْ لَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَآ أَشْرَكْنَا وَلَآ ءَابَآؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِن شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ١٤٨]، فمن احتج على تعطيل الأمر والنهي فهو من هؤلاء. وهذا قد كثر فيمن يدعي الحقيقة من المتصوفة.

والفرقة الثالثة: وهم الإبليسية: الذين أقروا بالأمرين، لكن جعلوا هذا تناقضاً من الرب سبحانه وتعالى، وطعنوا في حكمته وعدله، كما يذكر ذلك عن إبليس مقدمهم، كما نقله أهل المقالات، ونقل عن أهل الكتاب.

والمقصود: أن هذا مما تَقَوَّلَهُ أهل الضلال، وأما أهل الهدى والفلاح فيؤمنون بهذا وهذا، ويؤمنون بأن الله خالق كل شيء وربه ومليكه، وما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، وهو على كل شيء قدير، وأحاط بكل شيء علماً، وكل شيء أحصاه في إمام مبين. اهـ.

وقوله: (**وهو سبحانه يحب المتقين والمحسنين والمقسطين**) أي: يحب من اتصف بالصفات الحميدة، كالتقوى والإحسان والقسط (**ويرضى عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات**)، كما أخبر بذلك في آيات كثيرة؛ لما اتصفوا به من الإيمان والعمل الصالح (**ولا يحب الكافرين، ولا يرضى عن القوم الفاسقين**) أي: لا يرضى عمن اتصف بالصفات التي يبغضها؛ كالكفر والفسوق وسائر الصفات الذميمة (**ولا يأمر بالفحشاء**) وهي: ما تناهى قبحه من الأقوال والأفعال (**ولا يرضى لعباده الكفر ولا يحب الفساد**)؛ لقبحهما، ولما فيهما من المضرة على العباد والبلاد.

ويريد الشيخ رحمه الله بهذا الكلام: الرد على من زعم: أن الإرادة والمحبة بينهما تلازم، فإذا أراد الله شيئاً فقد أحبه، وإذا شاء شيئاً فقد أحبه.

وهذا قول باطل، والقول الحق: أنه لا تلازم بين الإرادة والمحبة، أو بين المشيئة والمحبة. أعني: الإرادة والمشيئة الكونية ـ فقد يشاء الله ما لا يحبه، وقد

. . . .

يحب ما لا يشاء وجوده، مثال الأول: مشيئة وجود إبليس وجنوده ومشيئته العامة؛ لما في الكون مع بغضه لبعضه، ومثال الثاني: محبته لإيمان الكفار، وطاعات الكفار، ولم يشأ وجود ذلك منهم، ولو شاءه لوجد.

٣ ـ لا تنافي بين إثبات القدر وإسناده أفعال العباد إليهم حقيقة وأنهم يفعلونها باختيارهم

والعباد فاعلون حقيقة، والله خالق أفعالهم، والعبد هو المؤمن والكافر والبر والفاجر والمصلي والصائم، وللعباد قدرة على أعمالهم ولهم إرادة والله خالقهم وخالق قدرتهم وإرادتهم، كما قال تعالى: ﴿لِمَن شَآءَ مِنكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ ۝٢٨ وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٢٩﴾ [التكوير: ٢٨، ٢٩].

وهذه الدرجة من القدر يكذب بها عامة القدرية الذين سماهم النبي ﷺ مجوس هذه الأمة. ويغلو فيها قوم من أهل الإثبات حتى سلبوا العبد قدرته واختياره ويخرجون عن أفعال الله وأحكامه حكمها ومصالحها.

الشرح:

أراد الشيخ رحمه الله بهذا الكلام: أن يبين أنه لاتنافي بين إثبات القدر بجميع مراتبه السابقة وبين كون العباد يفعلون باختيارهم ويعملون بإرادتهم، وقصده بهذا: الرد على من زعم: أن إثبات ذلك يلزم منه التناقض، ومن ثم ذهبت طائفة منهم إلى الغلو في إثبات القدر حتى سلبوا العبد قدرته واختياره. وذهبت الطائفة الثانية إلى الغلو في إثبات أفعال العباد واختيارهم حتى جعلوهم هم الخالقين لها، ولا تعلق لها بمشيئة الله ولا تدخل تحت قدرته.

ويقال للطائفة الأولى: الجبرية؛ لأنهم يقولون: إن العبد مجبر على ما يصدر منه لا اختيار له فيه، ويقال للطائفة الثانية: القدرية النفاة؛ لأنهم ينفون القدر.

فقول الشيخ رحمه الله: **(والعباد فاعلون حقيقة)** رد على الطائفة الأولى وهم الجبرية؛ لأنهم يقولون: إن العباد ليسوا فاعلين حقيقة وإسناد الأفعال إليهم من باب المجاز. وقوله: **(والله خالقهم وخالق أفعالهم)** رد على الطائفة الثانية القدرية النفاة؛ لأنهم يقولون: إن الله لم يخلق أفعال العباد وإنما هم خلقوها استقلالاً دون مشيئة الله وتقديره لها.

وقوله: **(والعبد هو المؤمن والكافر والبر والفاجر والمصلي والصائم وللعباد قدرة على أعمالهم ولهم إرادة)** رد على الجبرية، أي: ليس العباد بمجبرين على تلك الأعمال؛ لأنه لو كان كذلك لما صح وصفهم بها؛ لأن فعل المجبر لا ينسب إليه، ولا يوصف به، ولا يستحق عليه الثواب أو العقاب.

وقوله: **(والله خالقهم وخالق قدرتهم)** رد على القدرية النفاة حيث زعموا: أن العباد يخلقون أفعالهم بدون إرادة الله ومشيئته، كما سبق. ثم استدل الشيخ في الرد على الطائفتين بقوله تعالى: ﴿لِمَن شَآءَ مِنكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ ﴿٢٨﴾ وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٢٩﴾﴾، فقوله تعالى: ﴿لِمَن شَآءَ مِنكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ ﴿٢٨﴾﴾ فيه الرد على الجبرية؛ لأنه أثبت للعباد مشيئة وهم يقولون لا مشيئة لهم، وقوله: ﴿وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٢٩﴾﴾ فيه الرد على القدرية القائلين بأن مشيئة العبد مستقلة بإيجاد الفعل من غير توقف على مشيئة الله وهذا باطل؛ لأن الله علق مشيئة العباد على مشيئته سبحانه، وربطها بها.

قوله: **(وهذه الدرجة من القدر)** وهي عموم مشيئته وإرادته لكل شيء وعموم خلقه لكل شيء وأن العباد فاعلون حقيقة، والله خالقهم وخالق أفعالهم **(يكذب بها عامة القدرية)** النفاة، حيث يزعمون: أن العبد يخلق فعل نفسه بدون مشيئة الله وإرادته **(الذين سماهم النبي ﷺ مجوس هذه الأمة)**؛ لمشابهتهم المجوس الذين يثبتون خالقين: هما: النور، والظلمة، فيقولون: إن الخير من فعْل النور، والشر من فعْل الظلمة فصاروا ثنوية. وكذلك هؤلاء القدرية جعلوا خَالقاً مع الله حيث

زعموا: أن العباد يخلقون أفعالهم بدون إرادة الله ومشيئته، بل يستقلون بخلقها، ولم يثبت أن النبي ﷺ سماهم مجوس هذه الأمة؛ لتأخر ظهورهم عن وقت النبي ﷺ فأكثر ما يجيء من ذمهم إنما هو موقوف على الصحابة.

وقوله: **(ويغلو فيها)** أي: هذه الدرجة من القدر. والغلو: هو الزيادة في الشيء عن الحد المطلوب **(قوم من أهل الإثبات)** فاعل يغلو، والمراد بهم: الجبرية الذين قالوا: إن العبد مجبر على فعله **(حتى سلبوا العبد قدرته واختياره)**.

فالأولون غلوا في إثبات أفعال العباد حتى أخرجوها عن مشيئة الله، وهؤلاء غلوا في نفي أفعال العباد حتى سلبوهم القدرة والاختيار.

وقوله: **(ويخرجون عن أفعال الله وأحكامه حكمها ومصالحها)**: جمع حكمة ومصلحة، أي: أن الجبرية في مذهبهم هذا حينما نفوا أفعال العباد وسلبوهم القدرة والاختيار نفوا حكمة الله في أمره ونهيه وثوابه وعقابه، فقالوا: إنه يثيب أو يعاقب العباد على ما ليس من فعلهم ويأمرهم بما لا يقدرون عليه، فاتهموا الله بالظلم والعبث، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

حقيقة الإيمان وحكم مرتكب الكبيرة

فصل

ومن أصول أهل السنة والجماعة: أن الدين والإيمان قول وعمل: قول القلب واللسان، وعمل القلب واللسان والجوارح، وأن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، وهم مع ذلك لا يكفرون أهل القبلة بمطلق المعاصي والكبائر كما يفعله الخوارج، بل الأخوة الإيمانية ثابتة مع المعاصي، كما قال سبحانه في آية القصاص: ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُۥ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَٱتِّبَاعٌۢ بِٱلْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: ١٧٨]، وقال: ﴿وَإِن طَآئِفَتَانِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱقْتَتَلُوا۟ فَأَصْلِحُوا۟ بَيْنَهُمَا ۖ فَإِنۢ بَغَتْ إِحْدَىٰهُمَا عَلَى ٱلْأُخْرَىٰ فَقَٰتِلُوا۟ ٱلَّتِى تَبْغِى حَتَّىٰ تَفِىٓءَ إِلَىٰٓ أَمْرِ ٱللَّهِ ۚ فَإِن فَآءَتْ فَأَصْلِحُوا۟ بَيْنَهُمَا بِٱلْعَدْلِ وَأَقْسِطُوٓا۟ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ ﴿٩﴾ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا۟ بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ [الحجرات: ٩، ١٠]، ولا يسلبون الفاسق المليّ الإسلام بالكلية، ولا يخلدونه في النار كما تقوله المعتزلة، بل الفاسق يدخل في اسم الإيمان المطلق، كما في قوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ﴾ [النساء: ٩٢]، وقد لا يدخل في اسم الإيمان المطلق، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتُهُۥ زَادَتْهُمْ إِيمَٰنًا﴾ [الأنفال: ٢]، وقوله ﷺ: «**لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن، ولا**

ينتهب نهبة ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن»[١] ، ونقول : هو مؤمن ناقص الإيمان ، أو مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته ، فلا يعطى الاسم المطلق ، ولا يسلب مطلق الاسم .

الشرح:

قوله : **(ومن أصول أهل السنة والجماعة)** أي : القواعد التي بنيت عليها عقيدتهم **(أن الدين)** هو لغة : الذل والانقياد . وشرعاً : هو ما أمر الله به **(والإيمان)** لغة : التصديق ، وشرعاً : هو ما ذكره الشيخ بقوله : **(قول وعمل : قول القلب واللسان ، وعمل القلب واللسان والجوارح) هذا هو تعريف الإيمان عند أهل السنة والجماعة : أنه قول وعمل ، فالقول قسمان : قول القلب : وهو الاعتقاد ، وقول اللسان : وهو التكلم بكلمة الإسلام . والعمل قسمان : عمل القلب : وهو نية وإخلاص . وعمل الجوارح ، أي : الأعضاء ؛ كالصلاة والحج والجهاد .**

والفرق بين أقوال القلب وأعماله : أن أقواله هي العقائد التي يعترف بها ويعتقدها . وأما أعمال القلب فهي حركته التي يحبها الله ورسوله ، وهي محبة الخير وإرادته الجازمة ، وكراهية الشر والعزم على تركه . وأعمال القلب تنشأ عنها أعمال الجوارح وأقوال اللسان . ومن ثم صارت أقوال اللسان وأعمال الجوارح من الإيمان .

أقوال الناس في تعريف الإيمان :

١ ـ عند أهل السنة والجماعة : أنه اعتقاد بالقلب ونطق باللسان وعمل بالأركان .

٢ ـ عند المرجئة : أنه اعتقاد بالقلب ونطق باللسان فقط .

---

(١) الحديث رواه الشيخان.

٣ ـ عند الكرامية: أنه نطق باللسان فقط.

٤ ـ عند الجبرية: أنه الاعتراف بالقلب أو مجرد المعرفة في القلب.

٥ ـ عند المعتزلة: أنه اعتقاد القلب ونطق اللسان وعمل الجوارح.

والفرق بينهم، أي: المعتزلة وبين أهل السنة: أن مرتكب الكبيرة يسلب اسم الإيمان بالكلية ويخلد في النار عندهم، وعند أهل السنة لا يسلب الإيمان بالكلية، بل هو مؤمن ناقص الإيمان ولا يخلد في النار إذا دخلها.

وكل هذه أقوال باطلة والحق ما قاله أهل السنة والجماعة؛ لأدلة كثيرة.

وقوله: (**وأن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية**) أي: ومن أصول أهل السنة والجماعة أن الإيمان يتفاضل بالزيادة والنقصان فتزيده الطاعة وينقص بالمعصية ويدل على ذلك أدلة كثيرة منها: قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتُهُۥ زَادَتْهُمْ إِيمَٰنًا ﴾ [الأنفال: ٢]، وقوله تعالى: ﴿ لِيَزْدَادُوٓاْ إِيمَٰنًا مَّعَ إِيمَٰنِهِمْ ﴾ [الفتح: ٤]، وغير ذلك من الأدلة.

وقوله: (**وهم مع ذلك لا يكفرون أهل القبلة بمطلق المعاصي والكبائر كما يفعله الخوارج**) أي: وأهل السنة والجماعة مع أنهم يرون أن الأعمال داخلة في مسمى الإيمان وأنه يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية هم مع ذلك لا يحكمون بالكفر على من يدعي الإسلام ويستقبل الكعبة بمطلق ارتكابه المعاصي التي هي دون الشرك والكفر (**كما يفعله الخوارج**) حيث قالوا: من فعل كبيرة فهو في الدنيا كافر، وفي الآخرة مخلد في النار لا يخرج منها.

فأهل السنة يرون (**أن الأخوة الإيمانية ثابتة مع المعاصي**)، فالعاصي أخ لنا في الإيمان، واستدل الشيخ على ذلك بقوله تعالى في آية القصاص: ﴿ فَمَنْ عُفِىَ لَهُۥ مِنْ أَخِيهِ شَىْءٌ فَٱتِّبَاعٌۢ بِٱلْمَعْرُوفِ ﴾ المعنى: أن الجاني إذا عفا عنه المجني عليه أو وليه عن القصاص ورضي بأخذ المال في الدية ـ فعلى مستحق المال أن يطلبه بالمعروف من غير عنف وعلى من عليه المال أن يؤديه إليه من غير مماطلة.

ووجه الاستدلال من الآية: أنه سمى القاتل أخاً للمقتول مع أن القتل كبيرة من كبائر الذنوب ومع هذا لم تزل معه الأخوة الإيمانية.

واستدل الشيخ أيضاً بقوله تعالى: ﴿وَإِن طَآئِفَتَانِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱقْتَتَلُوا۟ فَأَصْلِحُوا۟ بَيْنَهُمَا﴾ الآيتين، ووجه الاستدلال من الآيتين الكريمتين أنه سماهم مؤمنين مع وجود الاقتتال والبغي بينهم، وسماهم إخوة للمؤمنين بقوله: ﴿فَأَصْلِحُوا۟ بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾.

ومعنى الآية إجمالاً: أنه إذا تقاتل فريقان من المسلمين فعلى المسلمين أن يسعوا في الصلح بينهم ويدعوهم إلى حكم الله، فإن حصل بعد ذلك التعدي من إحدى الطائفتين على الأخرى ولم تقبل الصلح كان على المسلمين أن يقاتلوا هذه الطائفة الباغية حتى ترجع إلى أمر الله وحكمه، فإن رجعت تلك الطائفة عن بغيها وأجابت الدعوة إلى كتاب الله وحكمه، فعلى المسلمين أن يعدلوا بين الطائفتين في الحكم ويتحروا الصواب المطابق لحكم الله ويأخذوا على يد الطائفة الظالمة حتى تخرج من الظلم وتؤدي ما يجب عليها للأخرى.

ثم أمر الله سبحانه المسلمين أن يعدلوا في كل أمورهم بعد أمرهم بهذا العدل الخاص بالطائفتين المقتتلتين، فقال: ﴿وَأَقْسِطُوٓا۟ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ ۝٩﴾ أي: اعدلوا إن الله يحب العادلين، وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ جملة مستأنفة مقررة لما قبلها من الأمر بالإصلاح.

والمعنى: أنهم يرجعون إلى أمر واحد هو الإيمان فهم إخوة في الدين، ﴿فَأَصْلِحُوا۟ بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ يعني: كل مسلمين تخاصما وتقاتلا، وتخصيص الإثنين بالذكر لإثبات وجوب الإصلاح فيما فوقهما بطريق الأولى ﴿وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ﴾ في كل أموركم ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝١٠﴾ بسبب التقوى.

وقوله: **(ولا يسلبون الفاسق المليَّ الإسلام بالكلية ولا يخلدونه في النار كما تقوله المعتزلة)** أي: ومن أصول أهل السنة والجماعة أنهم **(لا يسلبون)** أي: لا

. . . .

ينفون عن (**الفاسق**) الفسق: هو الخروج عن طاعة الله، والمراد بالفاسق هنا: الذي يرتكب بعض الكبائر؛ كشرب الخمر والزنا والسرقة مع اعتقاد حرمة ذلك (**المليِّ**) أي: الذي على ملة الإسلام ولم يرتكب من الذنوب ما يوجب كفره، فأهل السنة والجماعة لا يسلبونه الإسلام بالكلية فيحكمون عليه بالكفر، كما تقوله الخوارج في الدنيا (**ولا يخلدونه في النار**) أي: يحكمون عليه بالخلود في النار في الآخرة وعدم خروجه منها إذا دخلها (**كما تقوله المعتزلة**) والخوارج، فالمعتزلة يرون أن الفاسق لا يسمى مسلماً ولا كافراً، بل هو عندهم بالمنزلة بين المنزلتين، هذا حكمه عندهم في الدنيا، وأما حكمه عندهم في الآخرة فهو مخلد في النار، والأدلة على بطلان هذا المذهب كثيرة، وقد مر بعضها، وسيأتي ذكر بقيتها.

ثم بين الشيخ رحمه الله الحكم الصحيح الذي ينطبق على الفاسق المليِّ مؤيداً بأدلته من الكتاب والسنة فقال: (**بل الفاسق يدخل في اسم الإيمان المطلق**) أي: مطلق الإيمان الذي يدخل فيه الإيمان الكامل والإيمان الناقص كما في قوله: ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ ﴾ فإن من أعتق رقبة مؤمنة وإن كان المعتَق فاسقاً فيما يشترط فيه إيمان الرقبة المعتقة ـ ككفارة الظهار والقتل ـ أجزأه ذلك العتق باتفاق العلماء؛ لأن ذلك يدخل في عموم الآية وإن لم يكن المعتَق من أهل الإيمان الكامل.

وقوله: (**وقد لا يدخل**) أي: الفاسق المليِّ (**في اسم الإيمان المطلق**) أي: إذا أريد بالإيمان الإيمان الكامل كما في قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ الآية؛ لأن المراد بالإيمان المذكور في الآية الكريمة الإيمان الكامل فلا يدخل فيه الفاسق؛ لأن إيمانه ناقص. ولنرجع إلى تفسير الآية الكريمة: ﴿ إِنَّمَا ﴾ أداة حصر تثبت الحكم للمذكور وتنفيه عما سواه ﴿ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ أي: الإيمان الكامل ﴿ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ ﴾ أي: ذكرت عظمته وقدرته

وما خوف به من عصاه ﴿وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: خافت ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتُهُۥ﴾ أي: قُرئت آياته المنزلة أو ذكرت آياته الكونية ﴿زَادَتْهُمْ إِيمَٰنًا﴾ أي: زاد إيمانهم بسبب ذلك ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝٢﴾ أي: يفوضون جميع أمورهم إليه لا إلى غيره.

ثم ذكر الشيخ دليلاً من السنة على أن الفاسق الملِّيّ لا يدخل في اسم الإيمان الكامل، وهو قوله ﷺ: «**لا يزني الزاني حين يزني وهومؤمن**...» إلخ أي: كامل الإيمان، فالمنفي هنا عن الزاني والسارق والشارب هو كمال الإيمان لا جميع الإيمان، بدليل الإجماع على توريث الزاني والسارق وشارب الخمر. فقد دل الحديث على أن هؤلاء حين فعلهم المعصية قد انتفى الإيمان الكامل عنهم، وقد دلت النصوص الكثيرة من الكتاب والسنة على أنهم غير مرتدين بذلك، فعلم أن الإيمان المنفي في هذا الحديث إنما هو كمال الإيمان الواجب.

وقوله: «**ولا ينتهب نُهبة ذات شرف**...» إلخ النهبة: بضم النون هي الشيء المنهوب، والنهب: أخذ المال بالغلبة والقهر «**ذات شرف**» أي: قدر، وقيل: ذات استشراف يستشرف الناس إليها ناظرين إليها رافعين أبصارهم.

ثم إن الشيخ رحمه الله ذكر النتيجة للبحث السابق واستخلص الحكم بقوله في حق الفاسق الملي: (ونقول: هو مؤمن ناقص الإيمان، أو مؤمن بإيمانه، فاسق بكبيرته) وهذا هو الحكم العادل؛ جمعاً بين النصوص التي نفت الإيمان عنه كحديث: «**لا يزني الزاني حين يزني وهومؤمن**» والنصوص التي أثبتت الإيمان له، وآية القصاص وآية حكم البغاة السابقتين، وبناء على ذلك (**فلا يعطى الاسم المطلق**) أي: اسم الإيمان الكامل (**ولا يسلب مطلق الاسم**) أي: الإيمان الناقص. فيحكم عليه بالخروج من الإيمان، كما تقوله المعتزلة والخوارج. والله أعلم، فالإيمان المطلق: هو الإيمان الكامل، ومطلق الإيمان: هو الإيمان الناقص.

الواجب نحو أصحاب رسول الله ﷺ وذكر فضائلهم

ومن أصول أهل السنة والجماعة سلامة قلوبهم وألسنتهم لأصحاب رسول الله ﷺ كما وصفهم الله به في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُو مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝١٠﴾ [الحشر: ١٠]، وطاعة الرسول ﷺ في قوله: «**لا تسبوا أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه**»(١).

الشرح:

أي: من أصول عقيدة أهل السنة والجماعة (**سلامة قلوبهم**) من الغل والحقد والبغض، وسلامة (**ألسنتهم**) من الطعن واللعن والسب (لأصحاب رسول الله ﷺ) لفضلهم وسبقهم واختصاصهم بصحبة النبي ﷺ ولما لهم من الفضل على جميع الأمة؛ لأنهم الذين تحملوا الشريعة عنه ﷺ وبلغوها لمن بعدهم، ولجهادهم مع الرسول ﷺ ومناصرتهم له.

وغرض الشيخ من عقد هذا الفصل الرد على الرافضة والخوارج الذين يسبون الصحابة ويبغضونهم ويجحدون فضائلهم، وبيان براءة أهل السنة والجماعة من هذا المذهب الخبيث، وأنهم مع صحابة نبيهم، كما وصفهم الله في قوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُو مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: بعد المهاجرين والأنصار، وهم التابعون لهم بإحسان إلى يوم القيامة من عموم المسلمين ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا

---

(١) الحديث متفق عليه.

. . . .

ٱلَّذِينَ سَبَقُونَا بِٱلْإِيمَـٰنِ﴾ المراد بالأخوة هنا أخوة الدين، فهم يستغفرون لأنفسهم ولمن تقدمهم من المهاجرين والأنصار ﴿وَلَا تَجْعَلْ فِى قُلُوبِنَا غِلًّا﴾ أي: غشاً وبغضاً وحسداً ﴿لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ أي: لأهل الإيمان ويدخل في ذلك الصحابة دخولاً أولياً؛ لكونهم أشرف المؤمنين ولكون السياق فيهم.

قال الإمام الشوكاني: فمن لم يستغفر للصحابة على العموم ويطلب رضوان الله لهم فقد خالف ما أمر الله به في هذه الآية، فإن وجد في قلبه غلاً لهم فقد أصابه نزغ من الشيطان وحل به نصيب وافر من عصيان الله بعداوة أوليائه وخير أمة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم، وانفتح له باب من الخذلان يفد به على نار جهنم إن لم يتدارك نفسه باللجأ إلى الله سبحانه والاستغاثة به بأن ينزع عن قلبه ما طرقه من الغل لخير القرون وأشرف هذه الأمة، فإن جاوز ما يجده من الغل إلى شتم أحد منهم فقد انقاد للشيطان بزمام، ووقع في غضب الله وسخطه، وهذا الداء العضال إنما يصاب به من ابتلي بمعلم من الرافضة، أو صاحب من أعداء خير الأمة الذين تلاعب بهم الشيطان وزين لهم الأكاذيب المختلفة، والأقاصيص المفتراة، والخرافات الموضوعة وصرفهم عن كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. اهـ.

والشاهد من الآية الكريمة: أن فيها فضل الصحابة؛ لسبقهم بالإيمان، وفضل أهل السنة الذين يتولونهم وذم الذين يعادونهم، وفيها مشروعية الاستغفار للصحابة والترضي عنهم، وفيها سلامة قلوب أهل السنة وألسنتهم لأصحاب رسول الله ﷺ، ففي قولهم: ﴿رَبَّنَا ٱغْفِرْ لَنَا﴾ إلخ سلامة الألسنة. وفي قولهم: ﴿وَلَا تَجْعَلْ فِى قُلُوبِنَا غِلًّا لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ سلامة القلوب.

وفي الآية تحريم سبهم وبغضهم وأنه ليس من فعل المسلمين، وأن من فعل ذلك لا يستحق من الفيء شيئاً. وقوله: (**وطاعة النبي ﷺ في قوله**) أي: أن أهل السنة يطيعون النبي ﷺ في سلامة قلوبهم وألسنتهم لأصحابه والكف عن سبهم

وتنقصهم حيث نهاهم النبي ﷺ عن ذلك بقوله: «**لا تسبوا أصحابي**» أي: لا تتنقصوا ولا تشتموا (**أصحابي**): جمع صاحب، ويقال لمن صاحب النبي ﷺ: صحابي، وهو من لقي النبي ﷺ مؤمناً به ومات على ذلك.

«**فوالذي نفسي بيده**» هذا قسم من النبي ﷺ يريد به تأكيد ما بعده «**لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً**» جواب الشرط، و«**أحد**»: جبل معروف في المدينة، سمي بذلك؛ لتوحده عن الجبال، و(**ذهباً**): منصوب على التمييز «**ما بلغ مد أحدهم**» المد: مكيال وهو ربع الصاع النبوي «**ولا نصيفه**»، لغة في النصف، كما يقال: ثمين بمعنى: الثمن.

والمعنى: أن الإنفاق الكثير في سبيل الله من غير الصحابة رضي الله عنهم لا يعادل الإنفاق القليل من الصحابة وذلك أن الإيمان الذي كان في قلوبهم حين الإنفاق في أول الإسلام وقلة أهله وكثرة الصوارف عنه وضعف الدواعي إليه لا يمكن أن يحصل لأحد مثله ممن بعدهم.

والشاهد من الحديث: أن فيه تحريم سب الصحابة، وبيان فضلهم على غيرهم، وأن العمل يتفاضل بحسب نية صاحبه وبحسب الوقت الذي أدي فيه. والله أعلم. وفي الحديث: (أن من أحب الصحابة وأثنى عليهم فقد أطاع الرسول ﷺ، ومن سبهم وأبغضهم فقد عصى الرسول ﷺ).

فضل الصحابة وموقف أهل السنة والجماعة منه وبيان تفاضلهم

ويقبلون ما جاء به الكتاب، والسنة، والإجماع من فضائلهم ومراتبهم. ويفضلون من أنفق من قبل الفتح ـ وهو صلح الحديبية ـ وقاتل على من أنفق من بعد وقاتل. ويفضلون المهاجرين على الأنصار. ويؤمنون بأن الله قال لأهل بدر وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر: «**اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم**». وبأنه لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة كما أخبر به النبي ﷺ؛ بل لقد رضي الله عنهم ورضوا عنه، وكانوا أكثر من ألف وأربعمائة، ويشهدون بالجنة لمن شهد له رسول الله ﷺ كالعشرة وثابت بن قيس بن شماس وغيرهم من الصحابة. ويقرون بما تواتر به النقل عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وغيره من أن خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ويثلثون بعثمان ويربعون بعلي رضي الله عنهم، كما دلت عليه الآثار، وكما أجمع الصحابة على تقديم عثمان في البيعة مع أن بعض أهل السنة كانوا قد اختلفوا في عثمان وعلي رضي الله عنهما بعد اتفاقهم على تقديمهم أبي بكر وعمر أيهما أفضل، فقدم قوم عثمان وسكتوا وربعوا بعلي، وقدم قوم علياً، وقوم توقفوا لكن استقر أمر أهل السنة على تقديم عثمان ثم علي.

الشرح:

بين الشيخ رحمه الله في هذا المقطع من كلامه تفاضل الصحابة بعد أن بين فيما

. . . .

سبق فضلهم عموماً وموقف أهل السنة والجماعة من ذلك. فقوله: **(ويقبلون)** أي: أهل السنة والجماعة **(ما جاء في الكتاب والسنة والإجماع)** أي: إجماع المسلمين **(من فضائلهم ومراتبهم)** وكفى بهذه المصادر الثلاثة شاهداً على فضلهم.

ثم إنهم ليسوا على درجة واحدة في الفضل، بل بحسب سبقهم إلى الإسلام والجهاد والهجرة وبحسب ما قاموا به من أعمال تجاه نبيهم ودينهم رضي الله عنهم؛ ولذلك قال الشيخ رحمه الله: **(ويفضلون من أنفق من قبل الفتح وهو صلح الحديبية)**؛ لأن الله سماه فتحاً بقوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝١﴾ [الفتح: ١]، وذلك هو المشهور أن المراد بالفتح صلح الحديبية؛ لأن سورة الفتح نزلت عقيبه.

و**(الحديبية)**: بئر قرب مكة وقعت عنده البيعة تحت شجرة كانت هناك حينما صد المشركون رسول الله ﷺ وأصحابه عن دخول مكة فبايعوه على الموت؛ وسميت هذه البيعة فتحاً؛ لما حصل بسببها من الخير والنصر للمسلمين.

والدليل على تفضيل هؤلاء: قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنكُم مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنفَقُوا مِن بَعْدُ وَقَاتَلُوا﴾ [الحديد: ١٠]، وهؤلاء هم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار، قال الله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُم بِإِحْسَانٍ رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة: ١٠٠].

قال: **(ويقدمون المهاجرين على الأنصار)** **(المهاجرون)**: جمع مهاجر، والمراد بهم: الذين هاجروا من مكة إلى المدينة، والهجرة: لغة: الترك، وشرعاً: الانتقال من بلد الشرك إلى بلد الإسلام. والأنصار، أي: الذين ناصروا الرسول ﷺ، وهم الأوس والخزرج سماهم النبي ﷺ بهذا الاسم.

والدليل على تفضيل المهاجرين على الأنصار: أن الله قدمهم في الذكر، كما قال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنصَارِ﴾، وقال تعالى: ﴿لَّقَد

تَّابَ ٱللَّهُ عَلَى ٱلنَّبِيِّ وَٱلْمُهَٰجِرِينَ وَٱلْأَنصَارِ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ فِى سَاعَةِ ٱلْعُسْرَةِ﴾ [التوبة: ١١٧]، وقال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَآءِ ٱلْمُهَٰجِرِينَ ٱلَّذِينَ أُخْرِجُوا۟ مِن دِيَٰرِهِمْ وَأَمْوَٰلِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ ٱللَّهِ وَرِضْوَٰنًا وَيَنصُرُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥٓ ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلصَّٰدِقُونَ ﴿٨﴾ وَٱلَّذِينَ تَبَوَّءُو ٱلدَّارَ وَٱلْإِيمَٰنَ مِن قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ﴾ [الحشر: ٨، ٩]، فدلت هذه الآيات الكريمة على فضل المهاجرين والأنصار وعلى تقديم المهاجرين على الأنصار في الفضل؛ لتقديمهم في الذكر، ولما قاموا به من ترك بلادهم وأموالهم وأولادهم؛ طلباً للأجر، ونصرة لله ولرسوله، وصدقهم في ذلك رضي الله عنهم.

قال: (**ويؤمنون بأن الله قال لأهل بدر وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم**) كما جاء في الصحيحين في قصة حاطب بن أبي بلتعة.

وبدر: قرية مشهورة على نحو أربع مراحل من المدينة حصلت عندها الوقعة التي أعز الله بها الإسلام، وسمي يوم بدر يوم الفرقان.

وقوله: (**وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر**) هكذا ورد عددهم في [صحيح البخاري] وقوله: (**اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم**) قال ابن القيم في [الفوائد]: أشكل على كثير من الناس معناه ثم ذكر الأقوال في ذلك، ثم قال: فالذي نظن في ذلك والله أعلم أن هذا خطاب لقوم قد علم الله سبحانه أنهم لا يفارقون دينهم، بل يموتون على الإسلام وأنهم قد يقارفون ما يقارفه غيرهم من الذنوب ولكن لا يتركهم سبحانه مصرين عليها، بل يوفقهم لتوبة نصوح واستغفار وحسنات تمحو أثر ذلك، ويكون تخصيصهم بهذا دون غيرهم؛ لأنه قد تحقق ذلك فيهم، وأنهم مغفور لهم، ولا يمنع ذلك كون المغفرة حصلت بأسباب تقوم بهم كما لا يقتضي أن يعطلوا الفرائض وثوقاً بالمغفرة، فلو كانت قد حصلت بدون الاستمرار على القيام بالأوامر لما احتاجوا بعد ذلك إلى صلاة ولا حج ولا زكاة ولا جهاد وهذا محال. انتهى.

قال: (**وبأنه لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة، كما أخبر به النبي ﷺ، بل**

لقد رضي الله عنهم ورضوا عنه وكانوا أكثر من ألف وأربعمائة) هذا الكلام في شأن أهل بيعة الرضوان وهي البيعة التي حصلت في الحديبية حين صد المشركون رسول الله ﷺ عن دخول مكة ـ كما سبق بيانه قريباً ـ وقد ذكر لهم الشيخ مزيتين:

الأولى: أنه لا يدخل النار أحد منهم، ودليل ذلك ما في صحيح مسلم من حديث جابر رضي الله عنه، أن النبي ﷺ قال: «**لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة**».

الثانية: أن الله قد رضي عنهم، وهذا صريح القرآن، كما في قوله تعالى: ﴿ ۞ لَّقَدْ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنِ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ ٱلشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨]، وقوله: (**وكانوا أكثر من ألف وأربعمائة**) هذا بناء على الصحيح في عددهم. والله أعلم.

وقوله: (**ويشهدون بالجنة لمن شهد له رسول الله ﷺ كالعشرة وثابت بن قيس ابن شماس وغيرهم من الصحابة**) أي: يشهد أهل السنة والجماعة بالجنة لمن شهد له الرسول بذلك، أما من لم يشهد له الرسول ﷺ بالجنة فلا يشهدون له؛ لأن في هذا تقولاً على الله، لكن يرجون للمحسنين ويخافون على المسيئين. وهذا أصل من أصول العقيدة.

وقوله: (**كالعشرة**) هم: أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبدالرحمن بن عوف والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وأبو عبيدة بن الجراح وطلحة بن عبيد الله رضي الله عنهم، وقد صحت الأحاديث بالشهادة لهؤلاء بالجنة، وقوله: (**وثابت بن قيس بن شماس**) هو خطيب رسول الله ﷺ، وبشارته بالجنة ثابتة في [صحيح البخاري] عن النبي ﷺ.

وقوله: (**وغيرهم من الصحابة**) أي: غير من ذكر ممن أخبر النبي ﷺ أنهم في الجنة؛ كعكاشة بن محصن، وعبدالله بن سلام وغيرهما.

قوله: (**ويقرون بما تواتر به النقل عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وغيره**) أي: يعترف أهل السنة والجماعة ويعتقدون (**ما تواتر به النقل**) أي: ما ثبت بطريق التواتر ـ والتواتر: هو أقوى الأسانيد ـ (**عن أمير المؤمنين**

علي بن أبي طالب رضي الله عنه وغيره) من الصحابة **(أن خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ويثلثون بعثمان)** أي: يجعلونه الثالث في الترتيب **(ويربعون بعلي)** أي: يجعلونه الرابع **(رضي الله عنهم)**، وفي هذه الرواية المتواترة عن علي رد على الرافضة الذين يفضلون علياً على أبي بكر وعمر ويقدمونه عليهما في الخلافة فيطعنون في خلافة الشيخين. وهذا البحث يتضمن مسألتين.

الأولى: مسألة الخلافة، **الثانية**: مسألة التفضيل. فأما مسألة الخلافة فقد أجمع أهل السنة والجماعة بما فيهم الصحابة رضي الله عنهم على أن الخليفة بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي. وأما مسألة التفضيل فقد أجمعوا على أن أفضل هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر، كما تواتر به النقل عن علي.

واختلفوا في عثمان وعلي رضي الله عنهما أيهما أفضل وقد ذكر الشيخ هنا في المسألة ثلاثة أقوال حيث يقول: **(فقدم قوم عثمان وسكتوا وربعوا بعلي، وقدم قوم علياً، وقوم توقفوا)** هذا حاصل الخلاف في المسألة: تقديم عثمان، تقديم علي، التوقف عن تقديم أحدهما على الآخر.

وأشار الشيخ إلى ترجيح الرأي الأول وهو تقديم عثمان لأمور: **الأمر الأول**: أن هذا هو الذي دلت عليه الآثار الواردة في مناقب عثمان رضي الله عنه. **الثاني**: إجماع الصحابة على تقديم عثمان في البيعة وما ذاك إلا أنه أفضل فترتيبهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة.

الثالث: أنه استقر أمر أهل السنة على تقديم عثمان ثم علي، كما سبق أنهم قدموه في البيعة، قال عبد الرحمن بن عوف لعلي رضي الله عنه: إني نظرت أمر الناس فلم أرهم يعدلون بعثمان. قال أبو أيوب: من لم يقدم عثمان على علي فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار، فهذا دليل على أن عثمان أفضل؛ لأنهم قدموه باختيارهم بعد تشاورهم، وكان علي رضي الله عنه من جملة من بايعه، وكان يقيم الحدود بين يديه.

حكم تقديم علي رضي الله عنه على غيره من الخلفاء الأربعة في الخلافة

وإن كانت هذه المسألة ـ مسألة عثمان وعلي ـ ليست من الأصول التي يضلل المخالف فيها عند جمهور أهل السنة، لكن التي يضلل فيها مسألة الخلافة؛ وذلك لأنهم يؤمنون أن الخليفة بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي. ومن طعن في خلافة أحد من هؤلاء فهو أضل من حمار أهله.

الشرح:

أبدى الشيخ رحمه الله موازنة بين المسألتين: مسألة تقديم علي على عثمان في الفضل، ومسألة تقديم علي على غيره في الخلافة من حيث ما يترتب على ذلك التقديم من خطورة.

فبين أن مسألة تفضيل علي على عثمان لا يضلل، أي: لا يحكم بضلال من قال بها؛ نظراً لوجود الخلاف فيها بين أهل السنة، وإن كان الراجح تفضيل عثمان رضي الله عنه. **(لكن التي يضلل فيها مسألة الخلافة)** أي: يحكم بضلال من خالف فيها فرأى تقديم علي في الخلافة على عثمان أو غيره من الخلفاء الذين سبقوه، أو قدم علياً على أبي بكر وعمر في الفضيلة.

فأهل السنة والجماعة يؤمنون بأن الخليفة بعد رسول الله ﷺ أبو بكر الصديق رضي الله عنه؛ لفضله وسابقته وتقديم النبي ﷺ له على جميع الصحابة وإجماع الصحابة على بيعته. ثم الخليفة من بعد أبي بكر عمر بن الخطاب رضي الله عنه؛ لفضله، وسابقته، وعهد أبي بكر إليه، واتفاق الأمة عليه بعد أبي بكر، ثم الخليفة بعد عمر عثمان بن عفان رضي الله عنه؛ لتقديم أهل الشورى له واتفاق

الأمة عليه، ثم بعد عثمان الخليفة علي رضي الله عنه؛ لفضله، وإجماع أهل عصره عليه، فهؤلاء هم الخلفاء الأربعة المشار إليهم في حديث العرباض بن سارية رضي الله عنه بقوله ﷺ: «**عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي**».

ولهذا قال الشيخ: (**ومن طعن في خلافة أحد من هؤلاء**) يعني: الأربعة المذكورين (**فهو أضل من حمار أهله**)؛ لمخالفته النص والإجماع من غير حجة ولا برهان، وذلك كالرافضة الذين يزعمون: أن الخلافة بعد النبي ﷺ لعلي بن أبي طالب.

والحاصل في مسألة تقديم علي رضي الله عنه على غيره من الخلفاء الثلاثة:

١) من قدمه في الخلافة فهو ضال بالاتفاق.

٢) من قدمه في الفضيلة على أبي بكر وعمر فهو ضال أيضاً، ومن قدمه على عثمان في الفضيلة فلا يضلل، وإن كان هذا خلاف الراجح.

مكانة أهل بيت النبي ﷺ عند أهل السنة والجماعة

ويحبون أهل بيت رسول الله ﷺ ويتولونهم ويحفظون فيهم وصية رسول الله ﷺ حيث قال يوم غدير خم: «**أذكركم الله في أهل بيتي**»(١)، وقال أيضاً للعباس عمه وقد اشتكى إليه أن بعض قريش يجفو بني هاشم فقال: «**والذي نفسي بيده لا يؤمنون حتى يحبوكم لله ولقرابتي**»(٢)، وقال: «**إن الله اصطفى بني إسماعيل، واصطفى من بني إسماعيل كنانة، واصطفى من كنانة قريشاً، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم**»(٣).

الشرح:

بين الشيخ رحمه الله في هذا مكانة أهل البيت عند أهل السنة والجماعة وأنهم (**يحبون أهل بيت رسول الله ﷺ**)، وأهل البيت: هم آل النبي ﷺ الذين حرمت عليهم الصدقة، وهم آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس وبنو الحارث بن عبد المطلب. وأزواج النبي ﷺ وبناته من أهل بيته، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ﴾ الآية [الأحزاب: ٣٣].

فأهل السنة يحبونهم ويحترمونهم ويكرمونهم؛ لأن ذلك من احترام النبي ﷺ وإكرامه، ولأن الله ورسوله قد أمرا بذلك، قال تعالى: ﴿قُل لَّآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا ٱلْمَوَدَّةَ فِى ٱلْقُرْبَىٰ﴾ [الشورى: ٢٣]، وجاءت نصوص من السنة بذلك منها ما ذكره

---

(١) رواه مسلم.
(٢) رواه الإمام أحمد وغيره.
(٣) رواه أحمد ومسلم.

الشيخ. وذلك إذا كانوا متبعين للسنة مستقيمين على الملة كما كان عليه سلفهم كالعباس وبنيه وعلي وبنيه، أما من خالف السنة ولم يستقم على الدين فإنه لا تجوز محبته ولو كان من أهل البيت.

وقوله: **(ويتولونهم)** ـ أي: يحبونهم ـ من الولاية بفتح الواو وهي المحبة. وقوله: **(ويحفظون فيهم وصية رسول الله ﷺ)** أي: يعملون بها ويطبقونها **(حيث قال يوم غدير خم)** الغدير: هنا هو مجمع السيل، و**(خم)** قيل: اسم رجل: نسب الغدير إليه. وقيل: هو الغيظة، أي: الشجر الملتف، نسب هذا الغدير إليها؛ لأنه واقع فيها، وهذا الغدير كان في طريق المدينة مر به ﷺ في عودته من حجة الوداع وخطب فيه فكان من خطبته ما ذكره الشيخ: «**أذكركم الله في أهل بيتي**» أي: أذكركم ما أمر الله به في حق أهل بيتي من احترامهم وإكرامهم والقيام بحقهم.

(وقال أيضاً: للعباس عمه) هو العباس بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف **(وقد اشتكى إليه)** أي: أخبره بما يكره **(أن بعض قريش يجفو)** الجفاء: ترك البر والصلة **(فقال)** أي: النبي ﷺ: «**والذي نفسي بيده**» هذا قسم منه ﷺ «**لا يؤمنون**» أي: الإيمان الكامل الواجب «**حتى يحبوكم لله ولقرابتي**» أي: لأمرين:

الأول: التقرب إلى الله بذلك؛ لأنهم من أوليائه.

الثاني: لكونهم قرابة رسول الله ﷺ، وفي ذلك إرضاء له وإكرام له. **(وقال)** النبي ﷺ مبيناً فضل بني هاشم الذين هم قرابته: «**إن الله اصطفى**» أي: اختار، والصفوة: الخيار «**بني إسماعيل**» بن إبراهيم الخليل عليهما السلام «**واصطفى من بني إسماعيل كنانة**» اسم قبيلة، أبوهم كنانة بن خزيمة «**واصطفى من كنانة قريشاً**»، وهم أولاد مضر بن كنانة «**واصطفى من قريش بني هاشم**» وهم بنو هاشم ابن عبد مناف «**واصطفاني من بني هاشم**»، فهو محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن

. . . .

فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان .

والشاهد من الحديث: أن فيه دليلاً على فضل العرب، وأن قريشاً أفضل العرب وأن بني هاشم أفضل قريش، وأن الرسول ﷺ أفضل بني هاشم فهو أفضل الخلق نفساً وأفضلهم نسباً، وفيه فضل بني هاشم الذين هم قرابة الرسول ﷺ .

مكانة أزواج النبي ﷺ عند أهل السنة والجماعة

ويتولون أزواج النبي ﷺ أمهات المؤمنين، ويؤمنون بأنهن أزواجه في الآخرة خصوصاً خديجة رضي الله عنها أم أكثر أولاده وأول من آمن به وعاضده على أمره وكان لها منه المنزلة العالية، والصديقة بنت الصديق رضي الله عنها التي قال فيها النبي ﷺ: **«فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام»**[(١)].

الشرح:

ذكر الشيخ رحمه الله تعالى في هذه الجملة عقيدة أهل السنة والجماعة في أزواج النبي ﷺ فقال: (**ويتولون أزواج النبي ﷺ**) أي: يحبونهن ويوقرونهن؛ لأنهن (**أمهات المؤمنين**) في الاحترام والتوقير وتحريم نكاحهن على الأمة. أما بقية الأحكام فحكمهن حكم الأجنبيات من حيث تحريم الخلوة بهن والنظر إليهن، قال الله تعالى: ﴿ٱلنَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِٱلْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ۖ وَأَزْوَٰجُهُۥٓ أُمَّهَٰتُهُمْ﴾ [الأحزاب: ٦]، وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَن تُؤْذُوا۟ رَسُولَ ٱللَّهِ وَلَآ أَن تَنكِحُوٓا۟ أَزْوَٰجَهُۥ مِنۢ بَعْدِهِۦٓ أَبَدًا ۚ إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ عِندَ ٱللَّهِ عَظِيمًا ۝٥٣﴾ [الأحزاب: ٥٣]، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَٰعًا فَسْـَٔلُوهُنَّ مِن وَرَآءِ حِجَابٍ ۚ﴾ [الأحزاب: ٥٣]، فهن أمهات المؤمنين في الاحترام والتحريم لا في المحرمية.

وقد توفي ﷺ عن تسع وهن: (**عائشة وحفصة وزينب بنت جحش وأم سلمة وصفية وميمونة وأم حبيبة وسودة وجويرية**)، وأما خديجة فقد تزوجها قبل النبوة ولم يتزوج عليها حتى ماتت، وتزوج ﷺ زينب بنت خزيمة الهلالية ولم تلبث إلا

---

(١) رواه البخاري ومسلم وغيرهما.

يسيراً ثم توفيت، هؤلاء جملة من دخل بهن من النساء وهن إحدى عشرة رضي الله عنهن. (**ويؤمنون**) أي: أهل السنة والجماعة (**بأنهن أزواجه في الآخرة**) وفي هذا شرف لهن وفضيلة جليلة (**خصوصاً خديجة رضي الله عنها**) فلها من المزايا والفضائل الشيء الكثير، وقد ذكر الشيخ منها:

١ ـ أنها أم أكثر أولاده، فكل أولاده منها ما عدا إبراهيم فمن مارية القبطية.

٢ ـ أنها أول من آمن به ـ مطلقاً على قول وهو الذي ذكر الشيخ هنا ـ أو هي أول من آمن به من النساء على القول الآخر.

٣ ـ هي أول من عاضده وأعانه في أول أمره وكانت نصرتها له في أعظم أوقات الحاجة.

٤ ـ أنها كان لها منه ﷺ المنزلة العالية فكان يحبها ويذكرها كثيراً ويثني عليها.

(**والصديقة بنت الصديق رضي الله عنها**) يعني: عائشة بنت أبي بكر، و(**الصديق**): هو المبالغ في الصدق، وقد لقب النبي ﷺ أبا بكر بذلك، ولعائشة رضي الله عنها فضائل كثيرة:

منها: أنها أحب أزواج النبي ﷺ إليه، وأنه لم يتزوج بكراً غيرها، وأنه ﷺ كان ينزل عليه الوحي في لحافها، وأن الله برأها مما رماها به أهل الإفك، وأنها أفقه نسائه، وكان أكابر الصحابة إذا أشكل عليهم الأمر استفتوها، وأن الرسول ﷺ توفي في بيتها بين سحرها ونحرها ودفن في بيتها، إلى غير ذلك من فضائلها.

وقد ذكر الشيخ من فضائلها هنا: (**أن النبي ﷺ قال فيها**: «**فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام**» و«**الثريد**»: هو أفضل الأطعمة؛ لأنه خبز ولحم، والخبز من البر، وهو أفضل الأقوات، واللحم أفضل الإدام، فإذا كان اللحم سيد الإدام، والبُرُّ سَيِّدُ القوت، ومجموعهما الثريد ـ كان الثريد أفضل الطعام.

تبرؤ أهل السنة والجماعة

مما يقوله المبتدعة في حق الصحابة وأهل البيت

ويتبرأون من طريقة الروافض الذين يبغضون الصحابة ويسبونهم، ومن طريقة النواصب الذين يؤذون أهل البيت بقول أو عمل، ويمسكون عما شجر بين الصحابة، ويقولون: إن هذه الآثار المروية في مساويهم منها ما هو كذب؛ ومنها ما قد زيد فيه ونقص وغير عن وجهه، والصحيح منه هم فيه معذورون؛ إما مجتهدون مصيبون، وإما مجتهدون مخطئون، وهم مع ذلك لا يعتقدون أن كل واحد من الصحابة معصوم عن كبائر الإثم وصغائره، بل تجوز عليهم الذنوب في الجملة. ولهم من السوابق والفضائل ما يوجب مغفرة ما يصدر منهم إن صدر، حتى أنهم يغفر لهم من السيئات ما لا يغفر لمن بعدهم؛ لأن لهم من الحسنات التي تمحو السيئات ما ليس لمن بعدهم، وقد ثبت بقول رسول الله ﷺ أنهم خير القرون، وأن المدَّ من أحدهم إذا تصدق به كان أفضل من جبل أحد ذهباً ممن بعدهم، ثم إذا كان قد صدر من أحدهم ذنب فيكون قد تاب منه، أو أتى بحسنات تمحوه، أو غفر له بفضل سابقته، أو بشفاعة محمد ﷺ الذي هم أحق الناس بشفاعته، أو ابتلي ببلاء في الدنيا كفر به عنه، فإذا كان هذا في الذنوب المحققة فكيف الأمور التي كانوا فيها مجتهدين؟! إن أصابوا فلهم أجران، وإن أخطأوا فلهم أجر واحد، والخطأ مغفور، ثم القدر

الذي ينكر من فعلهم قليل نزر مغمور في جنب فضائل القوم ومحاسنهم من الإيمان بالله ورسوله والجهاد في سبيله والهجرة والنصرة والعلم النافع والعمل الصالح، ومن نظر في سيرة القوم بعلم وبصيرة وما من الله عليهم به من الفضائل علم يقيناً أنهم خير الخلق بعد الأنبياء لا كان ولا يكون مثلهم، وأنهم الصفوة من قرون هذه الأمة التي هي خير الأمم وأكرمها على الله.

الشرح:

بين الشيخ رحمه الله في هذا:

أولاً: موقف أهل السنة والجماعة من الصحابة وأهل البيت، وأنه موقف الاعتدال والوسط بين الإفراط والتفريط، والغلو والجفاء، يتولون جميع المؤمنين لا سيما السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان، ويتولون أهل البيت. يعرفون قدر الصحابة وفضلهم ومناقبهم، ويرعون حقوق أهل البيت التي شرعها الله لهم.

(ويتبرأون من طريقة الروافض) الذين يسبون الصحابة ويطعنون فيهم. ويغلون في حق علي بن أبي طالب وأهل البيت. **(ومن طريقة النواصب)** الذين ينصبون العداوة لأهل البيت ويكفرونهم ويطعنون فيهم، وقد سبق بيان مذهب أهل السنة والجماعة في الصحابة وأهل البيت، ولكن الغرض من ذكره هنا مقارنته بالمذاهب المنحرفة المخالفة له.

ثانياً: بين الشيخ رحمه الله موقف أهل السنة والجماعة من الاختلاف الذي وقع بين الصحابة في وقت الفتنة والحروب التي حصلت بينهم، وموقفهم مما ينسب إلى الصحابة من مساوىء ومثالب اتخذها أعداء الله سبباً للوقيعة فيهم

. . . .

والنيل منهم، كما حصل من بعض المتأخرين والكتاب العصريين الذين جعلوا أنفسهم حكماً بين أصحاب رسول الله ﷺ فصوبوا وخطؤوا بلا دليل، بل باتباع الهوى وتقليد المغرضين الذين يحاولون الدس على المسلمين بتشكيكهم بتاريخهم المجيد، وسلفهم الصالح، الذين هم خير القرون؛ لينفذوا من ذلك إلى الطعن في الإسلام، وتفريق كلمة المسلمين.

وما أحسن ما ذكره الشيخ هنا من تجلية الحق وإيضاح الحقيقة، فقد ذكر أن موقف أهل السنة مما نسب إلى الصحابة وما شجر بينهم ـ أي: تنازعوا فيه ـ يتلخص في أمرين:

الأمر الأول: أنهم **(يمسكون عما شجر بين الصحابة)** أي: يكفون عن البحث فيه ولا يخوضون فيه؛ لما في الخوض في ذلك من توليد الإحن والحقد على أصحاب رسول الله ﷺ، وذلك من أعظم الذنوب، فطريق السلامة هو السكوت عن ذلك، وعدم التحدث به.

الأمر الثاني: الاعتذار عن الآثار المروية في مساويهم؛ لأن في ذلك دفاعاً عنهم، ورداً لكيد أعدائهم، وقد ذكر أن جملة الاعتذارات تتلخص فيما يلي:

١ ـ **(هذه الآثار المروية في مساويهم منها ما هو كذب)** قد افتراه أعداؤهم؛ ليشوهوا سمعتهم كما تفعله الرافضة قبحهم الله، والكذب لا يلتفت إليه.

٢ ـ هذه المساوىء المروية **(منها ما قد زيد فيه ونقص وغير عن وجهه الصحيح)** ودخله الكذب فهو محرف لا يعتمد عليه؛ لأن فضل الصحابة معلوم وعدالتهم متيقنة، فلا يترك المعلوم المتيقن لأمر محرف مشكوك فيه.

٣ ـ **(والصحيح منه)** أي: من هذه الآثار المروية **(هم فيه معذورون؛ إما مجتهدون مصيبون، وإما مجتهدون مخطئون)** فهو من موارد الاجتهاد التي؛ إن أصاب المجتهد فيها فله أجران، وإن أخطأ فله أجر واحد؛ لما في الصحيحين،

. . . .

عن أبي هريرة وعمرو بن العاص رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ قال: «**إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإن اجتهد وأخطأ فله أجر واحد**».

٤ ـ أنهم بشر يجوز على أفرادهم ما يجوز على البشر من الخطأ، فأهل السنة: (**لا يعتقدون أن كل واحد من الصحابة معصوم عن كبائر الإثم وصغائره، بل يجوز عليهم الذنوب في الجملة**) لكن ما يقع منهم من ذلك فله مكفرات عديدة منها:

أ ـ أن (**لهم من السوابق والفضائل ما يوجب مغفرة ما يصدر منهم إن صدر**) فما يقع من أحدهم يغتفر بجانب ماله من الحسنات العظيمة، كما في قصة حاطب لما وقع منه ما وقع في غزوة الفتح غفر له بشهوده وقعة بدر (**حتى إنهم يغفر لهم من السيئات مالا يغفر لمن بعدهم؛ لأن لهم من الحسنات التي تمحو السيئات ما ليس لمن بعدهم**)، وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْحَسَنَـٰتِ يُذْهِبْنَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ﴾ [هود: ١١٤].

ب ـ أنهم تضاعف لهم الحسنات أكثر من غيرهم ولا يساويهم أحد في الفضل (**وقد ثبت بقول رسول الله ﷺ أنهم خير القرون، وأن المدَّ من أحدهم إذا تصدق به كان أفضل من جبل أحد ذهباً ممن بعدهم**) أخرجه الشيخان وغيرهما أحاديث عن أبي هريرة وابن مسعود وعمران بن حصين: أن رسول الله ﷺ قال: «**خير القرون قرني، ثم الذين يلونهم**» الحديث، و«**القرون**»: جمع قرن، والقرن أهل زمان واحد متقارب اشتركوا في أمر من الأمور المقصودة، ويطلق القرن على المدة من الزمان.

ج ـ كثرة مكفرات الذنوب لديهم فإنهم يتوفر لهم من المكفرات ما لم يتوفر لغيرهم (**فإذا كان قد صدر من أحدهم ذنب فيكون قد تاب منه أو أتى بحسنات تمحوه أو غفر له بفضل سابقته**) أي: الأعمال الصالحة التي أسبقها قبله(**أو**

بشفاعة محمد ﷺ الذي هم أحق الناس بشفاعته أو ابتلي ببلاء في الدنيا كفر به عنه) أي: امتحن وأصيب بمصيبة محي عنه ذلك الذنب بسببها، كما في الصحيح، أن رسول الله ﷺ قال: «**ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا غم ولا هم ولا حزن، حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياه**» متفق عليه، والصحابة أولى الناس بذلك.

قال: **(فإذا كان هذا في الذنوب المحققة)** أي: الواقعة منهم فعلاً وأن لديهم رصيداً من الأعمال الصالحة التي تكفرها **(فكيف بالأمور التي كانوا فيها مجتهدين؟!)** الاجتهاد: هو بذل الطاقة في معرفة الحكم الشرعي **(إن أصابوا فلهم أجران، وإن أخطأوا فلهم أجر واحد، والخطأ مغفور)** كما سبق بيان دليل ذلك قريباً، وإذاً فما يصدر من الصحابي من خطأ على قلته هو بين أمرين:

الأول: أن يكون صدر عن اجتهاد وهو فيه مأجور وخطؤه مغفور.

والثاني: أن يكون صدر عن غير اجتهاد وعنده من الأعمال والفضائل والسوابق الخيرة ما يكفره ويمحوه.

وقوله: **(ثم القدر الذي ينكر من فعل بعضهم)** إلخ، هو كالتلخيص لما سبق وبيان فضائل الصحابة إجمالاً وهي:

١ ـ الإيمان بالله ورسوله وهو أفضل الأعمال.

٢ ـ الجهاد في سبيل الله لإعلاء كلمة الله وهو ذروة سنام الإسلام.

٣ ـ الهجرة في سبيل الله وهي من أفضل الأعمال.

٤ ـ النصرة لدين الله قال تعالى فيهم: ﴿وَيَنصُرُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥٓ أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلصَّٰدِقُونَ ۝٨﴾ [الحشر: ٨].

٥ ـ العلم النافع والعمل الصالح.

٦ ـ أنهم خير الخلق بعد الأنبياء، فأمة محمد ﷺ خير الأمم، كما قال تعالى:

. . . .

﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، وخير هذه الأمة صحابة رسول الله ﷺ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «**خيركم قرني، ثم الذين يلونهم**» الحديث.

٧ ـ أنهم الصفوة من قرون هذه الأمة التي هي خير الأمم وأكرمها على الله، كما في الحديث الذي رواه الإمام أحمد: (أن النبي ﷺ قال: «**أنتم توفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله سبحانه**»، ورواه الترمذي وابن ماجه والحاكم في [مستدركه].

مذهب أهل السنة والجماعة في كرامات الأولياء

ومن أصول أهل السنة التصديق بكرامات الأولياء وما يجري الله على أيديهم من خوارق العادات في أنواع العلوم والمكاشفات وأنواع القدرة والتأثيرات. والمأثور عن سالف الأمم في سورة الكهف وغيرها وعن صدر هذه الأمة من الصحابة والتابعين وسائر فرق الأمة، وهي موجودة فيها إلى يوم القيامة.

الشرح:

قوله: (**ومن أصول أهل السنة**) أي: من أصول عقيدتهم (**التصديق بكرامات الأولياء**) الكرامات: جمع كرامة وهي: (ما يجري الله على أيديهم من خوارق العادات) فالكرامة: أمر خارق للعادة. أي: لمألوف الآدميين. والأولياء: جمع ولي: وهو المؤمن المتقي، كما قال تعالى: ﴿أَلَآ إِنَّ أَوْلِيَآءَ ٱللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَكَانُوا۟ يَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾﴾ [يونس: ٦٢، ٦٣]، سمي ولياً اشتقاقاً من الولاء، وهو المحبة والقرب، فولي الله: من والى الله بموافقته في محبوباته والتقرب إليه بمرضاته.

وكرامات الأولياء حق، وقد دل عليها الكتاب والسنة والآثار المتواترة عن الصحابة والتابعين.

والناس في كرامات الأولياء على ثلاثة أصناف:

الصنف الأول: من ينفيها من المبتدعة؛ كالمعتزلة والجهمية وبعض الأشاعرة.

وشبهتهم: أن الخوارق لو جاز ظهورها على أيدي الأولياء لالتبس النبي بغيره، إذ الفرق بين النبي وغيره هو المعجزة التي هي خرق العادة.

الصنف الثاني: من يغلو في إثبات الكرامة من أصحاب الطرق الصوفية والقبوريين الذين يدجلون على الناس، ويأتون بخوارق شيطانية؛ كدخول النار وضرب أنفسهم بالسلاح وإمساك الثعابين وغير ذلك مما يدعونه لأصحاب القبور من التصرفات التي يسمونها كرامات.

الصنف الثالث: الذين ذكرهم الشيخ هنا، وهم أهل السنة والجماعة، فيؤمنون بكرامات الأولياء ويثبتونها على مقتضى ما جاء في الكتاب والسنة، ويردون على من نفاها بحجة منع الاشتباه بين النبي وغيره: بأن هناك فوارق عظيمة بين الأنبياء وغيرهم غير خوارق العادات. وأن الولي لا يدعي النبوة ولو ادعاها لخرج عن الولاية وصار مدعياً كذاباً لا ولياً، ومن سنة الله أن يفضح الكاذب، كما حصل لمسيلمة الكذاب وغيره. ويردون على من غلا في إثباتها فادعاها للمشعوذين والدجالين بأن هؤلاء ليسوا أولياء الله، وإنما هم أولياء للشيطان، وما يجري عليهم إما كذب وتدجيل، أو فتنة لهم ولغيرهم واستدراج. والله أعلم، ولشيخ الإسلام ابن تيمية في هذا الموضوع كتاب جليل اسمه: [الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان].

وفي قوله: (**في أنواع العلوم والمكاشفات وأنواع القدرة و التأثيرات**) إشارة إلى أن الكرامة منها ما يكون من باب العلم والكشف بأن يسمع العبد مالا يسمعه غيره أو يرى ما لا يراه غيره يقظة أو مناماً، أو يعلم ما لا يعلمه غيره، ومنها ما هو من باب القدرة والتأثير.

مثال النوع الأول: قول عمر: يا سارية الجبل وهو بالمدينة، وسارية في المشرق. وإخبار أبي بكر بأن ببطن زوجته أنثى، وإخبار عمر بمن يخرج من ولده فيكون عادلاً، وقصة صاحب موسى وعلمه بحال الغلام.

ومثال النوع الثاني: قصة الذي علم من الكتاب وإتيانه بعرش بلقيس إلى سليمان عليه السلام، وقصة أهل الكهف، وقصة مريم، وقصة خالد بن الوليد

لما شرب السم ولم يحصل له منه ضرر.

وقوله: **(والمأثور عن سالف الأمم في سورة الكهف وغيرها وعن صدر هذه الأمة من الصحابة والتابعين وسائر فرق الأمة)** يشير بذلك إلى الكرامات التي وقعت وذكرت في القرآن الكريم وغيره من النقول الصحيحة، فمما ذكره الله في القرآن الكريم عن سالف الأمم ما ذكره الله عن حمل مريم بلا زوج، وما ذكر في سورة الكهف من قصة أصحاب الكهف، وقصة صاحب موسى، وقصة ذي القرنين.

وكالمأثور ـ أي: المنقول بالسند الصحيح عن **(صدر هذه الأمة)** أي: أولها من الصحابة والتابعين كرؤية عمر لجيش سارية وهو على منبر المدينة وجيش سارية بنهاوند بالمشرق ونداثه له: يا سارية الجبل، فسمعه سارية وانتفع بهذا التوجيه وسلم من كيد العدو.

وقوله: **(وهي موجودة فيها إلى يوم القيامة)** أي: لا تزال الكرامات موجودة في هذه الأمة إلى يوم القيامة ما وجدت فيهم الولاية بشروطها، والله أعلم.

فصل:

في صفات أهل السنة والجماعة ولم سموا بذلك

ثم من طريقة أهل السنة والجماعة اتباع آثار رسول الله ﷺ باطناً وظاهراً، واتباع سبيل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار، واتباع وصية رسول الله ﷺ حيث قال: «**عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، تمسكوا بها، وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل بدعة ضلالة**»، ويعلمون أن أصدق الكلام كلام الله، وخير الهدي هدي محمد ﷺ.

ويؤثرون كلام الله على غيره من كلام أصناف الناس ويقدمون هدي محمد ﷺ على هدي كل أحد؛ ولهذا سموا أهل الكتاب والسنة، وسموا أهل الجماعة؛ لأن الجماعة هي الاجتماع وضدها الفرقة. وإن كان لفظ الجماعة قد صار اسماً لنفس القوم المجتمعين، والإجماع هو الأصل الثالث الذي يعتمد عليه في العلم والدين. وهم يزنون بهذه الأصول الثلاثة جميع ما عليه الناس من أقوال وأعمال باطنة أو ظاهرة مما له تعلق بالدين. والإجماع الذي ينضبط: هو ما كان عليه السلف الصالح، إذ بعدهم كثر الاختلاف وانتشرت الأمة.

الشرح:

لما ذكر الشيخ طريقة أهل السنة في مسائل العقيدة ذكر في هذا الفصل والذي

. . . .

بعده طريقتهم في عموم الدين أصوله وفروعه وأوصافهم التي تميزوا بها عن أهل البدع والمخالفات، فمن صفاتهم:

١ ـ (**اتباع آثار النبي ﷺ باطناً وظاهراً**) أي: سلوك طريقه والسير على منهاجه (**باطناً وظاهراً**) بخلاف المنافقين الذين يتبعونه في الظاهر دون الباطن، وآثار الرسول ﷺ: سنته، وهي ما روي عنه وأثر عنه من قول أو فعل أو تقرير. لا آثاره الحسية كمواضع جلوسه ونومه ونحو ذلك؛ لأن تتبع ذلك سبب للوقوع في الشرك، كما حصل في الأمم السابقة.

٢ ـ ومن صفات أهل السنة (**اتباع سبيل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار**) لما خصهم الله به من العلم والفقه، فقد شاهدوا التنزيل، وسمعوا التأويل، وتلقوا عن الرسول ﷺ بدون واسطة، فهم أقرب إلى الصواب، وأحق بالاتباع بعد الرسول ﷺ. فاتباعهم يأتي بالدرجة الثانية بعد اتباع الرسول ﷺ.

فأقوال الصحابة حجة يجب اتباعها إذا لم يوجد نص عن النبي ﷺ؛ لأن طريقهم أسلم وأعلم وأحكم، لا كما يقول بعض المتأخرين: إن طريقة السلف أسلم، وطريقة الخلف أعلم وأحكم، فيتبعون طريقة الخلف، ويتركون طريقة السلف.

٣ ـ ومن صفات أهل السنة (**اتباع وصية رسول الله ﷺ حيث قال: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، تمسكوا بها، وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل بدعة ضلالة**» رواه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه، وقال الترمذي: حسن صحيح.

وغرض الشيخ أن يبين أن أهل السنة والجماعة يتبعون طريقة الخلفاء الراشدين على الخصوص بعد اتباعهم لطريقة السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار على وجه العموم؛ لأن النبي ﷺ أوصى باتباع طريقة الخلفاء الراشدين وصية خاصة في هذا الحديث، ففيه قرن سنة الخلفاء الراشدين بسنته عليه الصلاة

والسلام، فدل على أن ما سنه الخلفاء الراشدون أو أحدهم لا يجوز العدول عنه.

(**والخلفاء الراشدون**) هم: الخلفاء الأربعة: أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ووصفوا بالراشدين؛ لأنهم عرفوا الحق واتبعوه، فالراشد: هو من عرف الحق وعمل به، وضده الغاوي: وهو من عرف الحق ولم يعمل به.

وقوله: «**المهديين**» أي: الذين هداهم الله إلى الحق «**تمسكوا بها**» أي: الزموها «**وعضوا عليها بالنواجذ**» كناية عن شدة التمسك بها، والنواجذ: آخر الأضراس. و«**محدثات الأمور**» هي البدع «**فإن كل بدعة ضلالة**»، والبدعة: لغة: ما ليس له مثال سابق. وشرعاً: ما لم يدل عليه دليل شرعي. فكل من أحدث شيئاً ونسبه إلى الدين ولم يكن له دليل فهو بدعة وضلالة، سواء في العقيدة أو في الأقوال أو الأفعال.

٤ ـ ومن صفات أهل السنة: أنهم يعظمون كتاب الله وسنة رسوله، ويجلونهما، ويقدمونهما في الاستدلال بهما والاقتداء بهما على أقوال الناس وأعمالهم؛ لأنهم: (**يعلمون أن أصدق الكلام كلام الله**)، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١٢٢﴾﴾ [النساء: ١٢٢]، ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴿٨٧﴾﴾ [النساء: ٨٧]، ويعلمون: (**أن خير الهدي هدي محمد**) الهدْي: بفتح الهاء وسكون الدال: السمت والطريقة والسيرة، وقرىء بضم الهاء وفتح الدال، أي: الدلالة والإرشاد.

(**ويؤثرون كلام الله على غيره من كلام أصناف الناس**) أي: يقدمونه ويأخذون به ويتركون ما عارضه من كلام الخلق أياً كانوا، رؤساء أو علماء أو عباداً (**ويقدمون هدي محمد ﷺ**) أي: سنته وسيرته وتعليمه وإرشاده (**على هدي كل أحد**) من الخلق مهما عظمت مكانته إذا كان هديه يعارض هدي رسول الله ﷺ؛ وذلك عملاً بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ الآية [النساء: ٥٩].

وقوله: (**ولهذا سموا أهل الكتاب والسنة**) أي: لأجل تمسكهم بكتاب الله وإيثارهم لكلامه على كلام كل أحد، وتمسكهم بهدي رسول الله وتقديمه على هدي كل أحد ـ سموا أهل الكتاب والسنة، لأجل ذلك لقبوا بهذا اللقب الشريف الذي يفيد اختصاصهم بهما دون غيرهم ممن حاد عن الكتاب والسنة من فرق أهل الضلال؛ كالمعتزلة والخوارج والروافض ومن وافقهم في أقوالهم أو في بعضها.

وقوله: (**وسموا أهل الجماعة**) أي: كما سموا أهل الكتاب والسنة سموا (**أهل الجماعة**) والجماعة: ضد الفرقة؛ لأن التمسك بالكتاب والسنة يفيد الاجتماع والائتلاف قال تعالى: ﴿ وَٱعْتَصِمُواْ بِحَبْلِ ٱللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُواْۚ ﴾ [آل عمران: ١٠٣]، فالجماعة هنا: هم المجتمعون على الحق.

٥ ـ فمن صفات أهل السنة الاجتماع على الأخذ بالكتاب والسنة والاتفاق على الحق والتعاون على البر والتقوى، وقد أثمر هذا وجود الإجماع، (**والإجماع هو الأصل الثالث الذي يعتمد عليه في العلم والدين**) وقد عرف الأصوليون الإجماع بأنه: اتفاق علماء العصر على أمر ديني، وهو حجة قاطعة يجب العمل به.

وقوله: (**وهو الأصل الثالث**) أي: بعد الأصلين الأولين وهما الكتاب والسنة.

٦ ـ من صفات أهل السنة أنهم (**يزنون بهذه الأصول الثلاثة**) الكتاب والسنة والإجماع (**جميع ما عليه الناس من أقوال وأعمال باطنة أو ظاهرة مما له تعلق بالدين**) فهم يجعلون هذه الأصول الثلاثة ميزاناً لبيان الحق من الباطل، والهدى من الضلال فيما يصدر من الناس من تصرفات قولية أو فعلية اعتقادية أو عملية (**مما له تعلق بالدين**) من أعمال الناس؛ كالصلاة والصيام والحج والزكاة والمعاملات وغيرها، أما ما ليس له تعلق بالدين من الأمور العادية والأمور

الدنيوية فالأصل فيه الإباحة.

ثم بين الشيخ رحمه الله حقيقة الإجماع الذي يجعل أصلاً في الاستدلال فقال: (**والإجماع الذي ينضبط**) أي: يجزم بحصوله ووقوعه: (**هو ما كان عليه السلف الصالح**) لما كانوا قليلين مجتمعين في الحجاز يمكن ضبطهم ومعرفة رأيهم في القضية (**وبعدهم كثر الاختلاف وانتشرت الأمة**) أي: بعد السلف الصالح صار الإجماع لا ينضبط لأمرين:

أولاً: كثرة الاختلاف بحيث لا يمكن الإحاطة بأقوالهم.

ثانياً: انتشار الأمة في أقطار الأرض بعد الفتوح بحيث لا يمكن عادة بلوغ الحادثة لكل واحد منهم ووقوفه عليها. ثم لا يمكن الجزم بأنهم أطبقوا على قول واحد فيها.

تنبيه: إنما اقتصر الشيخ رحمه الله على ذكر الأصول الثلاثة، ولم يذكر الأصل الرابع: وهو القياس؛ لأن القياس مختلف فيه، كما اختلفوا في أصول أخرى مرجعها كتب الأصول.

فصل:
في بيان مكملات العقيدة من مكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال التي يتحلى بها أهل السنة

ثم هم مع هذه الأصول يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر على ما توجبه الشريعة ويرون إقامة الحج والجمع والأعياد مع الأمراء أبراراً كانوا أو فجاراً، ويحافظون على الجماعات، ويدينون بالنصيحة للأمة. ويعتقدون معنى قوله ﷺ: «**المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً**» وشبك بين أصابعه، وقوله ﷺ: «**مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر**»، ويأمرون بالصبر عند البلاء والشكر عند الرخاء والرضا بمر القضاء.

الشرح:

هذا الفصل كالمتمم للفصل الذي قبله، فيه بيان لصفات أهل السنة التي هي من مكملات العقيدة، فقوله: (**ثم هم**) أي: أهل السنة (**مع هذه الأصول**) أي: التي مر ذكرها، أي: مع قيامهم بها علماً وعملاً يتحلون بصفات هي من مكملاتها وثمراتها، فهم (**يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر**) كما وصفهم الله بذلك في قوله: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، والمعروف: هو اسم جامع لكل ما يحبه الله من الإيمان والعمل الصالح. والمنكر: اسم جامع لكل ما يكرهه الله وينهى عنه.

(**على ما توجبه الشريعة**) أي: باليد ثم باللسان ثم بالقلب تبعاً للقدرة والمصلحة، خلافاً للمعتزلة الذين يخالفون ما توجبه الشريعة في هذا، فيرون أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو الخروج على الأئمة.

. . . .

قوله: **(ويرون إقامة الحج والجمع والأعياد مع الأمراء أبراراً كانوا أو فجاراً)** أي: ويعتقد أهل السنة وجوب إقامة هذه الشعائر مع ولاة أمور المسلمين **(أبراراً كانوا أو فجاراً)** أي: سواء كانوا صالحين مستقيمين أو فساقاً، فسقاً لا يخرجهم عن الملة.

وذلك لأن غرض المسلمين من ذلك هو جمع الكلمة، والابتعاد عن الفرقة والخلاف، ولأن الوالي الفاسق لاينعزل بفسقه ولا يجوز الخروج عليه؛ لما يترتب على ذلك من ضياع الحقوق وإراقة الدماء.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: ولعله لا يكاد يعرف طائفة خرجت على ذي سلطان إلا وكان في خروجها من الفساد أكثر من الذي في إزالته. اهـ.

وأهل السنة يخالفون في ذلك أهل البدع من الخوارج والمعتزلة والشيعة الذين يرون قتال الولاة والخروج عليهم إذا فعلوا ما هو ظلم أو ظنوه ظلماً، ويرون ذلك من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

وقوله: **(ويحافظون على الجماعات)** أي: ومن صفات أهل السنة: أنهم يحافظون على حضور صلاة الفريضة مع الجماعة جمعة أو غيرها؛ لأن ذلك من أعظم شعائر الإسلام وطاعة لله ورسوله في ذلك، خلافاً للشيعة الذين لا يرون الصلاة إلا مع الإمام المعصوم. وخلافاً للمنافقين الذين يتخلفون عن صلاة الجماعة، وقد وردت أحاديث في فضل صلاة الجماعة والأمر بها والنهي عن تركها ليس هذا موضع ذكرها.

قوله: **(ويدينون بالنصيحة للأمة)** أي: يرونها من الدين. وأصل النصح في اللغة: الخلوص، وشرعاً: هي إرادة الخير للمنصوح له وإرشاده إلى مصالحه، فأهل السنة يريدون الخير للأمة، ويرشدونها إلى ما فيه صلاحها.

ومن صفات أهل السنة: التعاون على الخير، والتألم لألم المصابين منهم، فهم **(يعتقدون معنى قوله ﷺ: «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً»** وشبك بين أصابعه، رواه البخاري ومسلم، وقوله ﷺ: **«مثل المؤمنين في**

توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر» رواه البخاري ومسلم وغيرهما.

فالحديثان يمثلان ما ينبغي أن يكون عليه المسلمون من تعاون وتراحم. وأهل السنة يعملون بمقتضاهما، وقوله: «**المؤمن للمؤمن**»، وقوله: «**مثل المؤمنين**» المراد بالإيمان هنا: الإيمان الكامل «**كالبنيان**»، هذا التمثيل يقصد منه التقريب للفهم «**يشد بعضه بعضاً**» بيان لوجه الشبه (**وشبك بين أصابعه**) تمثيل آخر يقصد منه التقريب للفهم. قوله: «**كمثل الجسد الواحد**» أي: بالنسبة إلى جميع أعضائه من حيث الشعور بالراحة أو التعب «**توادهم**» أي: محبة بعضهم لبعض «**تعاطفهم**» أي: عطف بعضهم على بعض «**إذا اشتكى**» تألم «**تداعى**» شارك بعضه البعض الآخر في الألم «**سائر الجسد**» باقيه «**بالحمى**» ما ينشأ عن الألم من حرارة الجسم «**السهر**» عدم النوم.

وهذا الحديث خبر معناه الأمر، أي: كما أنه إذا تألم بعض جسده سرى ذلك الألم إلى جميع جسده، فكذا المؤمنون ليكونوا كنفس واحدة إذا أصاب أحدهم مصيبة يغتم جميعهم ويعملون على إزالتها، وفي هذا التشبيه تقريب للفهم وإظهار المعاني في الصور المرئية.

ومن صفات أهل السنة: ثباتهم في مواقف الامتحان (**يأمرون بالصبر عند البلاء**) الصبر: لغة: الحبس، ومعناه هنا: حبس النفس عن الجزع وحبس اللسان عن التشكي والتسخط، وحبس الجوارح عن لطم الخدود وشق الجيوب.

(**البلاء**) الامتحان بالمصائب والشدائد (**والشكر عند الرخاء**) الشكر: فعل ينبىء عن تعظيم المنعم؛ لكونه منعماً، وهو صرف العبد ما أنعم الله به عليه في طاعته. (**الرخاء**) اتساع النعمة (**والرضا بمر القضاء**) الرضا: ضد السخط، والقضاء: لغة: الحكم. وعرفاً: إرادة الله المتعلقة بالأشياء على ما هي عليه. ومر القضاء: ما يجري على العبد مما يكرهه؛ كالمرض والفقر وأذى الخلق والحر والبرد والآلام.

ويدعون إلى مكارم الأخلاق، ومحاسن الأعمال. ويعتقدون معنى قوله ﷺ: «**أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً**» ويندبون إلى أن تصل من قطعك، وتعطي من حرمك، وتعفو عمن ظلمك. ويأمرون ببر الوالدين، وصلة الأرحام، وحسن الجوار، والإحسان إلى اليتامى والمساكين وابن السبيل والرفق بالمملوك، وينهون عن الفخر والخيلاء والبغي والاستطالة على الخلق بحق أو بغير حق، ويأمرون بمعالي الأخلاق وينهون عن سفسافها. وكل ما يقولونه ويفعلونه من هذا وغيره فإنما هم فيه متبعون للكتاب والسنة.

الشرح:

يهتم أهل السنة بالأخلاق فيتحلون بالأخلاق الفاضلة، ويرغبون فيها غيرهم فهم (**يدعون إلى مكارم الأخلاق**) أي: أحسنها. و(**الأخلاق**): جمع خُلُق، بضم الخاء واللام، وهو الصورة الباطنة، والخَلْق بفتح الخاء واللام هو الصورة الظاهرة، وهو الدين والسجية والطبع، ويدعون إلى (**محاسن الأعمال**) كالكرم والشجاعة والصدق والأمانة (**ويعتقدون معنى قوله** ﷺ) أي: يؤمنون به ويعملون بمقتضاه «**أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً**» رواه أحمد والترمذي، وقال: حسن صحيح. وقوله: «**أحسنهم خلقاً**» أي: ألينهم وألطفهم وأجملهم.

ففي الحديث الحث على التخلق بأحسن الأخلاق، وفيه أن الأعمال تدخل في مسمى الإيمان، وأن الإيمان يتفاضل. وأهل السنة يدعون إلى التعامل مع الناس بالتي هي أحسن وإلى إيتاء ذوي الحقوق حقوقهم ويحذرون من أضداد تلك الأخلاق من الكبر والتعدي على الناس، فهم (**يندبون**) أي: يدعون (**إلى أن**

تصل من قطعك) أي: تحسن إلى من أساء إليك **(وتعطي من حرمك)** أي: تبذل العطاء وهو التبرع والهدية ونحوها لمن منع ذلك عنك؛ لأن ذلك من الإحسان **(وتعفو عمن ظلمك)** أي: تسامح من تعدى عليك في مال أو دم أو عرض؛ لأن ذلك مما يجلب المودة ويكسب الأجر والثواب.

(ويأمرون) أي: أهل السنة بما أمر الله به من إعطاء ذوي الحقوق حقوقهم **(ببر الوالدين)** أي: طاعتهما في غير معصية والإحسان إليهما بالقول والفعل. **(وصلة الأرحام)** أي: الإحسان إلى الأقربين، والأرحام: جمع رحم وهو من تجمعك به قرابة **(وحسن الجوار)** أي: الإحسان إلى من يسكن بجوارك ببذل المعروف وكف الأذى **(والإحسان إلى اليتامى)** جمع يتيم، وهو لغة: المنفرد، وشرعاً: من مات أبوه قبل بلوغه، والإحسان إليهم هو برعاية أحوالهم وأموالهم والشفقة عليهم **(والمساكين)** أي: والإحسان إلى المساكين: جمع مسكين، وهو: المحتاج الذي أسكنته الحاجة والفقر، والإحسان إليهم يكون بالتصدق عليهم والرفق بهم **(وابن السبيل)** أي: والإحسان إلى ابن السبيل، وهو: المسافر المنقطع به الذي نفدت نفقته أوضاعت أو سرقت، وقيل: هو الضيف. **(والرفق بالمملوك)** أي: ويأمرون بالرفق بالمملوك، وهو الرقيق، ويدخل فيه المملوك من البهائم، والرفق: ضد العنف، وهو لين الجانب.

(وينهون عن الفخر) وهو المباهاة بالمكارم والمناقب من حسب ونسب **(والخيلاء)** بضم الخاء: الكبر والعجب **(والبغي)** وهو: العدوان على الناس **(والاستطالة على الخلق)** أي: الترفع عليهم واحتقارهم والوقيعة فيهم **(بحق وبغير حق)**؛ لأن المستطيل إن استطال بحق فقد افتخر وإن استطال بغير حق فقد بغى، ولا يحل لا هذا ولا هذا. **(ويأمرون بمعالي الأخلاق)** أي: يأمر أهل السنة بالأخلاق العالية، وهي الأخلاق الحسنة **(وينهون عن سفسافها)** أي: رديئها وحقيرها، والسفساف: الأمر الحقير والرديء من كل شيء، وهو ضد المعالي

والمكارم، وأصله ما يطير من غبار الدقيق إذا نخل والتراب إذا أثير .

(وكل ما يقولونه ويفعلونه من هذا وغيره فإنما هم فيه متبعون للكتاب و السنة)

أي : كل ما يقوله ويفعله أهل السنة ويأمرون به وينهون عنه مما تقدم ذكره في هذه الرسالة وما لم يذكر، فقد استفادوه من كتاب ربهم وسنة نبيهم، لم يبتدعوه من عند أنفسهم ولم يقلدوا فيه غيرهم، فقد قال الله تعالى : ﴿ ۞ وَٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا۟ بِهِۦ شَيْـًٔا ۖ وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَـٰنًا وَبِذِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَـٰمَىٰ وَٱلْمَسَـٰكِينِ وَٱلْجَارِ ذِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْجَارِ ٱلْجُنُبِ وَٱلصَّاحِبِ بِٱلْجَنۢبِ وَٱبْنِ ٱلسَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَـٰنُكُمْ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿٣٦﴾ ﴾ [النساء : ٣٦].

والأحاديث في هذا كثيرة، منها ما ذكره الشيخ .

وطريقتهم هي دين الإسلام الذي بعث الله به محمداً ﷺ. لكن لما أخبر النبي ﷺ أن أمته ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة، وفي حديث عنه أنه قال: «**هم من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي**» ـ صار المتمسكون بالإسلام المحض الخالص عن الشوب هم أهل السنة والجماعة، وفيهم الصديقون والشهداء والصالحون، ومنهم أعلام الهدى ومصابيح الدجى أولو المناقب المأثورة والفضائل المذكورة.

وفيهم الأبدال، وفيهم أئمة الدين الذين أجمع المسلمون على هدايتهم. وهم الطائفة المنصورة الذين قال فيهم النبي ﷺ: «**لا تزال طائفة من أمتي على الحق منصورة لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى تقوم الساعة**».

فنسأل الله أن يجعلنا منهم وأن لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا الله، وأن يهب لنا من لدنه رحمة إنه هو الوهاب. وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

الشرح:

يواصل الشيخ رحمه الله بيان مزايا أهل السنة والجماعة فبين مزيتهم العظمى وهي: أن (**طريقتهم دين الإسلام**) أي: هو مذهبهم وطريقهم إلى الله، وأنهم عند الافتراق الذي أخبر النبي ﷺ عن حدوثه في هذه الأمة ثبتوا على الإسلام، وصاروا هم الفرقة الناجية من بين تلك الفرق، وهم الجماعة الثابتة على ما كان

. . . .

عليه النبي ﷺ وأصحابه، وهو الإسلام المحض الخالص من الشوائب؛ ولذلك فازوا بلقب أهل السنة والجماعة، وصار فيهم (**الصديقون**) المبالغون في الصدق والتصديق (**والشهداء**) القتلى في سبيل الله (**والصالحون**) أهل الأعمال الصالحة (**وفيهم أعلام الهدى . . .**) إلخ أي:

وفي أهل السنة العلماء الأعلام المتصفون بكل وصف حميد علماً وعملاً (**وفيهم الأبدال**) وهم: الأولياء والعبّاد، سموا بذلك، قيل: لأنهم كلما مات منهم أحد أبدل بآخر، وفي رواية عن أحمد أنهم أصحاب الحديث (**وفيهم أئمة الدين**) أي: في أهل السنة العلماء المقتدى بهم، كالأئمة الأربعة وغيرهم (**وهم الطائفة المنصورة**) أي: وأهل السنة هم الطائفة المذكورة في الحديث: «**لا تزال طائفة من أمتي . . .**» الحديث. رواه البخاري ومسلم.

ثم ختم الشيخ رسالته المباركة بالدعاء والصلاة والسلام على النبي ﷺ، وهو خير ختام.

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم.



الفهرس

الموضوع	رقم الصفحة


مطابع الحميضي
تلفون ٤٥٨١٠٠٠ - فاكس ٤٥٩٢٣١٧